



$\frac{2^m}{2^{m-1}}, 2^{m-1}, \frac{2^m}{2^{m-1}}$

خطه صاحب دارالعلوم دیوبند
 در باره فرستادن و دفعه اول
 از نامه و فرستادن
 از نامه و فرستادن
 از نامه و فرستادن

کتابخانه وقف منصوبیه میراثیه

۱۹۱۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بر مقاصد و قواعد الشمس ج ۱۲

- ۱ محض ترویج دین حق کے لئے یہ رسالہ شائع کیا گیا ہے۔
- ۲ پہلا کام اسکا یہ ہے کہ لکھنؤ سے ہوا بخار بخالفت شیعہ شائع ہو رہا ہے جس میں خاص طور پر کتاب مستطاب مستقصا الامخام کا نام لیا جاتا ہے۔ اس کا جواب۔
- ۳ آیات بینات حصہ فذکر حجہ سنیوں کو بڑا ناز تھا اس کے دو حصے شائع ہو چکے تیسرا حصہ زیر شاعت ہے۔
- ۴ اس سال سے امرائے شیعہ کا دوسرا حصہ بھی شائع ہوگا۔
- ۵ دنیا میں اگر مہذب مناظرہ کا وجود ہو تو صرف اسی الشمس میں جس میں بنی۔ آریہ مرزلی کس کے ساتھ نہایت مہذبانہ تقریر کی جاتی ہے۔
- ۶ حجم اس رسالہ کا معمولاً ۸۸ صفحہ ہوتا ہے۔
- ۷ قیمت سالانہ مع محصول ڈاک چھ۔
- ۸ مراسلات میں نہ بحث لکھنا ضروری ہے۔
- ۹ نامہ نگار اسکے صرف وہی عمل ہو سکتے ہیں جو کسی کتاب کا خاص طور پر جواب لکھیں۔
- ۱۰ حتمہ مراسلات بنام منیر ہونا چاہیے تاہم کی ضرورت نہیں۔

(نوٹ) الشمس محض فن مناظرہ میں ہے لہذا اس کی اہلاد زیادہ تر کتابوں کے ذریعے ہونی چاہیے (۲) پانچ خریدار دینے پر ایک سال تک الشمس مفت جاری رہیگا۔ (۳) ۱۰ دس خریدار دینے والے کو اصلاح و الشمس دین مفت ملےگا۔

Handwritten text in a vertical column on the left margin, likely in Arabic or Persian script. The text is partially obscured by the binding edge of the page.

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الشمس

منہاج ۳۰۰ | بابت ماہ محرم صفر ربیع الاول ۱۳۳۵ھ | جلد ۱۲

الحمد للہ ثم الحمد للہ

بیرکت غم جناب سید الشہداء روحی لہ الفدا الشمس کا بارہواں دورہ شروع ہوتا ہے جس کی ہمارا اثنا عشریت اور بھی نمایاں ہوتی ہے۔ اس سال کے حوائج و مواعظ منہاج ۱۳۰۱۱ جلد ۱۱ میں عرض کر چکا ہوں لہذا اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں مگر اب منتقل طور پر سمجھ لینا چاہیے کہ اس سال الشمس کی مباحثت منہاج ہی ہوگی کیونکہ ماہ جمادی الاول میں یثین نمبر حاضر ہوتے ہیں ماہ رجب تک یثین نمبر اور شایع ہونگے جس کے بعد ہر سہ ماہی پر یثین نمبر نکالی جائے گی۔

یہ نمبر عام طور سے خریداروں کے نام دی بی روانہ ہوتا ہے دیکھیں قوم اس کے قدر دانی میں کس قدر قصور کرتی ہے کیونکہ وجود اصلاح و شمس دونوں اس کی پالی کے وصولی پر منحصر ہے کا غذا اسی آمدنی سے منگایا جاتا ہے ترتیب مضامین وہی ہے جو پہلے تھا پہلے مودۃ القربی ہو گا جو الشمس منہاج ۱۱ سے شایع ہو رہا ہے ابھی تک تو ترجمہ صواعق محرقة تھا جس سے زیادہ لطف نہ آتا ہو گا مگر اس نمبر سے اصل جواب انجم شروع کیا گیا ہے جس سے امید ہو کہ پورا لطف لیکر کیونکہ یہ وہ مضمون ہے جس پر آج تک ایسی مختلف بحث نہیں ہوئی تھی۔

دوسرے مضمون کشف الظلمات حصہ چارم شروع کیا جاتا ہے جس سے بحث فک انشاء اللہ مکمل ہو جائیگی کیونکہ غصب فک کا دوسرا حصہ ہے ایک دعویٰ فک بحیثیت میراث دوسرے بحیثیت میراث کی بحث حصہ سوم میں تمام ہو چکی ہے میر کی بحث حصہ چارم سے شروع کی جاتی ہے جو غالباً جدت سے خالی نہ ہو کہ نہ مولوی مسدی علیخان صاحب نے آیات بیانات میں اس کی کوشش کی ہو کہ روایت یہ کہ موضوع قرار دیں۔

تیسرے مضمون وہی امرار شیوہ کا ہے جس کا سلسلہ ملے شروع ہے اس جلد میں انشاء تمام کر دیا جائیگا شکر یہ وصولی چندہ پیشگی ۱۳۳۵ھ میں ۲۱ چندوں کی وصولی عرض کر چکے ہیں دکنی

حسب ذیل چندہ بندہ یونی آڈر وصول ہوا

(۲۴) جناب ڈاکٹر میر حسین صاحب (۱۹۴۴) ۲۳ جناب سید زین العباد صاحب رئیس محکم آباد (۲۴) جناب سید منظور حسین صاحب زبٹ ضلع جھانسی (۲۵) جناب سید شاہ صاحب گڑا اور قانہ گوئے (۲۶) جناب شیخ برکت علی صاحب بھوبلی (۲۷) جناب مولوی محمد غلیل صاحب ایم سائے سہر شہزاد (۲۸) جناب مولوی سید محمد نکی صاحب شیدا - یہ چندہ ۲۰ نومبر کو بندہ یونی آڈر وصول ہوا مگر غلطی سے ملا میں درج نہ ہوا۔ (۲۹) جناب منشی حسن محمد صاحب مختار آباد (۳۰) جناب سید جعفر حسین صاحب رئیس پاپور ضلع میرٹھ ضلع (۳۱) جناب مولوی سید نیاز حسین صاحب تعلیم دار (۳۲) جناب مولوی غلام حسین صاحب منشی فاضل نصیر آباد (۳۳) جناب سید محمد سعید صاحب سب چہرہ راجہ فقیر پورہ (۳۴) جناب میر یوسف حسین صاحب وکیل نمیکٹہ (۳۵) - جناب سید نعل حسین صاحب تاجر حرم اعظم گڑھ۔

تصحیح غلطی جناب منشی شریف حسین صاحب کے بعض کاتب کی غلطی سے سید الفت حسین ڈاکھ گیا۔
دست کریں۔ شکر یہ معاذین حسب ذیل حضرات اس سلسلہ میں خیرہاری منظور مالی جزام السخیر
(۱) جناب سید اکبر علی شاہ صاحب بذریعہ شبیر حسین صاحب (۲) جناب غلام رسول خان صاحب لاہور سبکدہ
(۳) جناب امجد حسین صاحب (۴) جناب سید امجد عباس صاحب رئیس بذریعہ جناب قاسم عباس صاحب
(۵) جناب محمد حسین صاحب ولد حاجی حسن علی صاحب یمنی خود (۶) جناب حکیم آقا علی صاحب دیات کھنڈر
غرض ان میں شکر یہ اور سید کی یہ کہ مومنین کو معلوم ہو الشمس جسکا انتظام ناقص ہو اشاعت کا
عنوان حسب ذیل نہیں ہو مگر جو حضرات اس کے ناظر میں وہ ایسے ندر دان ہیں کہ چندہ بھی پیشگی
بلائے کیسا بھیجے ہیں اور خیرہاری دتو میں جس سے ظاہر ہو کہ یہ رسالہ کیسی تحقیقات و مطالب عالیہ کا
حاصل ہے کہ قوم اس قدر اس کی ندر دان بہ مگر ان یہ امر نہایت دل شکن ہو کہ اسکی اشاعت بارہ سال
بھی پانچ سو نہیں ہوئی بلکہ کل ۳۶۵ پرچہ روانہ ہوتا ہے جس میں مفت بھی ہو تباد بھی ہو۔

سب زیادہ افسوسناک یہ امر ہے کہ حضرات علما کو بھی اسکا خیال نہیں اس اشاعت میں ترقی دین حالانکہ یہی وہ سنگ
جو مذہب و منات کو اثبات میں کرتا ہے اور انجمن کو کام کیا جو کسی نہ ہو کا کیونکہ ہمارے علم کلام کی انتہا کی سطح
استقصاء ان تمام حقائق انوار تک پہنچا ہے جو اقرافین دل و کا دفع ہی الشمس کے پھر اگر اسکی ندر دان نہ کی گئی تو
کیونکہ یہ رسالہ زندہ رہ سکتا ہے جسکا ہم اپنا فرض اور اگر یہ میں تو ہمارے فریضہ کی دعا عینا ابلاغ السلام علیکم وعلیٰ

۱۵۱۵ کا بھی یہی مضمون ہے کچھ اختلاف سو (۱۹) ابن عبدالبر روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عمار کا گزر ہوتا عمرو عثمان پر اور وہ دونوں سوار ہوتے تو عظیم عم رسول کیلئے سواری اور تڑپتے۔ (۲۰) بھی یہی مضمون ہے (۲۱) عمر نے جب لوگوں کا فرضیہ مقرر کرنا چاہا تو لوگوں نے کہا ہاں اس پر شروع کرو

بقیہ حاشیہ ملاحظہ فرمائیے کہ کوئی فائدہ نہیں کیونکہ صحیح قرطبی میں بھی یہی روایت موجود ہے اور دوسرے خبر ضعیف میں ہے کہ حضرت زفرایا ہم البیت کی مودت لازم پکڑو کہ جو شخص پہلو گو کو دوست رکھنا چاہے خدا سے ملاقات کر لیا وہ پہلو گوں کے شفاعت سے داخل جنت ہو گا اور کسی شخص کو اس کا عمل نفع نہ دیکھا۔ جب تک ہر حق کی معرفت نہ حاصل کرے اور اسی کے موافق ہو قول کعب الاحبار اور عمر بن عبدالعزیز کہ البیت رسول میں سے ہر شخص کو شفاعت کا مرتبہ حاصل ہے۔

ابو ایوب اشج اور دہلی نے روایت کی ہے کہ جو شخص ہماری عزت اور انصار اور عرب کے حق نہیں پہچانتا وہ یا منافق ہے یا دلازدن یا ادا کی ماں جہنم میں حاکم ہوئی۔

ان روایات سے بخوبی معلوم ہوا کہ اصحاب میں عموماً اور قریش میں خصوصاً بہت سے لوگ دشمن البیت ظاہرین تھے جو ان لوگوں کو دیکھ کر اپنی بات چیت کاٹ دیتے پھر نہ معلوم مولف نے یہ دعویٰ کیوں کر کیا کہ تمامی صحابہ حضرت عباس کو مقدم سمجھتے اور مشورہ لینے حالانکہ اذکار کا یہ حال تھا جس میں سب سے زیادہ ممتاز شیخین تھے ۱۲ منہ ہے۔

بقیہ عبارت صواعق محرقة ص ۲۶ سطر ۱۹ مودۃ القربی ملاحظہ ہو۔

(داخرج) الدارقطنی ان الحسن جاء لابی بکر ورضی اللہ عنہما وھو علی منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انزل عن مجلس ابی فقال صدقت واللہ انہ لمجلس ابیک ثم اخذہ واجلسہ فی حجرہ ویکى فقال علی رضی اللہ عنہ اما واللہ ما کان عن رای فی قال صدقت واللہ اہممتک فانظر اعظم محبة الی بکر و تعظیہ وتوفیرہ للحسین عفو ذکک مع عمر وھو علی المنبر فقال لہ منبر ابیک واللہ لا منبر ابی فقال علی واللہ ما امرت بذاکک فقال عمر واللہ ما اہممتک زاد ابن سعد انہ اخذہ قاعدہ الی جنبہ وقال ھل انبت الشجر علی رؤس الالوک ای ان الوفعة ما ملناھا الا بہ (داخرج) العسکری عن انس قال بیما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد اذا قبل علی وسلم

الحسن حینما جلس علی حجرہ ویکى

تو انھوں نے انکار کیا اور کہا جو رسول اللہ سے اقرب ہو اس سے شروع کرتے ہیں چنانچہ عمرؓ
قبیلہ کا نام پانچویں نمبر میں آیا اور حنین علیہم السلام کا اسی قدر حصہ مقرر کیا جو بنی ہاشم کا حصہ
اسی لئے ابن عباس کہتے ہیں کہ عمران دونوں کو دوست رکھتے تھے کیونکہ حصہ اُن کو زیادہ دیا
جب حاشیہ ص ۳۳ ثم وقت یظهر موضعاً یجلس فیہ لفظ علی اللہ علیہ وسلم فی وجہ
انصافاً بقاء اجماعاً بوسع له وكان ابو بكر رضي الله عنه عن عتبة بن ربيعة فخرج له من مجلسه
وقال ههنا يا ابا حسن فجلس بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ابى بكر فعرفوا السر
في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابا بكر انما يعرف الفضل لاهل الفضل ^{الفضل} و
(واخرج ابن شاذان من عائشة ان ابا بكر فعل نظير ذلك مع العباس ايضا فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم فقد اخرج البقوي عن عائشة رضي الله عنها لقد رايت
من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم عه العباس اموراً عجيباً (واخرج) الدارقطني
انه صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس جلس ابو بكر عن يمينه وعمر عن يساره وعثمان بين
يديهما وكان كاتب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا جاء العباس بن عبد المطلب
تبعى ابو بكر وجلس العباس مكانه (واخرج) ابن عبد البر ان الصحابة كانوا يعرفون
للعباس فضله فيقدمونه ويشاورونه ويأخذون كتبه يرايه رضي الله عنهم وكان
ابو بكر يكثر النظر الى وجهه على فسالته عائشة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
بعد وفاته بيته ايام قال على لقد مرا خليفه رسول الله فقال ابو بكر ما كنت
لا نقد من رجلا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيه على منى كمنزلني من
ربي اخبرني ابن السمان (واخرج) الدارقطني عن الشعبي قال بينما ابو بكر ليس
اذا طلع على فلما راه قال من سره ان ينظر الى عظم الناس منزلة واقربهم قربة
وافضلهم حاله واعظمهم حقاً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فليتنظر الى هذا
الطالع (واخرج) ابن عمر راى رجلاً يقف في علي نقار ويحك القرف عليها هذا
ابن عمه واشار الى قبره صلى الله عليه وسلم والله ما اذيت الا هذا في قبره
وفي رواية فانك ان ابغضته اذيت هذا في قبره وسند ضعيف (واخرج)

اس کے فرزندوں سے

۴۸۸، عمر بن خطابؓ سے کہنا کہ بدر میں آپؐ کو زیادہ کوئی ٹکڑا محبوب نہیں ہے۔

۴۸۹، ایک دفعہ عمرؓ نے دریافت کیا تو معلوم ہوا جب بلیرا تو زمین پر میں عمرؓ وہیں گئے تو کچا

لبنیہ حاشیہ شد واخرج الطاعن ابن المسيب قال قال عمر رضي الله عنهما تحبوا الى
الى الاشياء وتودعوا وانفوا على اعدائكم من السفلة واعلموا انه واعلموا انه لا

يتم قوف الا بولاية على رضى الله عنه (واخرج) البخاري ان عمر بن الخطاب كان
انما خطوا استسقى بالعباس وقال اللهم اننا كنا نتوسل اليك بنينا محمد صلى الله عليه

اخرنا فخطنا نستقينا واننا نتوسل اليك بعم بنينا فاستقنا فاستقوت وفي تاريخ دمشق ان
الناس كور والامستقاء عام الرواد وتو سنة سبع عشر من الهجرة فلم يستقوا فقال

عمر لا نستقون عدا من يستقيني الله به فلما اجمع عبد العباس قدق عليه الباب
فقال من قال عمر قال ما حاجتك قال اخرج حتى نستقى الله بك قال اعد فارسل الى

بنى هاشم ان نظروا والعباس من صالح ثبا بكم فاقوه واخرج طيبا فظيهم ثم خرج على
امامه بين يديه واخس عن يمينه وطمين عن يساره وبنو هاشم خلف ظهره فقاربا

عمر لا تخط بنا غيرنا ثم اتى البيت فوقف فحمد الله واثنى عليه وقال اللهم انك
خلقتنا ولم توارنا وعلمت ما نحن عاملون قبل ان تخلقنا فلم يمنفك عليك فينا

عن ذرقتنا اللهم فلكما تفضلت في ولدك تفضل علينا في اخره قال جابر فمابرجا حتى
صعدت السماء علينا سمينا فمادصلنا الى منازلتنا الا خوفا فقال العباس اننا المستقى

ابن المستقى ابن السقى ابن المستقى خمس مرات اشار الى ان اياه عبد المطلب
استسقى خمس مرات فسقى (واخرج) الحاکمان عمر لما استسقى بالعباس فخطب

فقال يا ايها الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى
الولد لوالده فيعظمه ويخبره ويبرقسه فاقتهوا ايها الناس برؤس رسول الله صلى الله

عليه وسلم في غدة العباس فاقتهوا سيلة الى الله عز وجل فيما نزل بكم (واخرج)
ابن عبد البر من وجوه انه لما استسقى به قال اللهم اننا نتقرب اليك بعم نبيك

کہ کہہ کر سب میں یہ لوگ مجھ پر کام کرتے تھے بجز نیکو بات چیت کرنے کے بنا یہ میرے قریب
 کہ اگر کوئی شخص قوم بنی اسرائیل سے آئے اور کہے کہ ہم حضرت موسیٰ کے ابن عم ہیں تو کیا کیا
 ہو گا اب اس کو کچھ فضیلت ہو گی عمر کے کما ضرور تو جو بنا یہ میرے قریب تھا ہم پر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے دستِ شفیع دیا فاحفظ فیہ نبیک كما تحفظت الغلامین بصلی اللہ
 علیہما و آلیہما و اہلہما السلام من و معک مستغنی عن الذی فی و وابۃ لاجن قتیبة اللہ
 نہ عرب الیکیم بیک و بقیۃ یاتہ و کثرۃ و جالہ فانک تعلم و تو انک الحق و اہا
 المجد الاکان لغلامین و یتیمین فی المدینۃ و کان تحتہ کفر لہما و کان ابوہما صالحا
 فحفظتہما الصلاح ابیہما فاحفظ الہ و نبیک فی عمدہ فصد و نواتیہ الیک مستغنی
 (واخرج) ابن سعد ان کہا قال عمران بن ہاشم اسرائیل کا نوا اذا اصابکم سنۃ استسقلوا
 بعلیہم فقال لہما ہذا الیاس الطلاق و بنا الیہ فاقا و فقال یا ابا قحیل ساری
 ما الناس فیہ و اخذ بیہ و لعبد عبد المہدی و قال اللہم انا قد توہجتہ الیکیم
 بیک ثم دعا الیاس و اخرج ابن عبد البر ان الیاس لم یمیزہم و عثمان رضی اللہ عنہم
 کہین الا ان لا حتی یخرجوا الیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یشی و ہما را بیان
 (واخرج) الا یورین کہا عن ابن شہاب ان ابا بکر و عمر بن الخطاب کان لا یلقا
 و احد منہما را کما الا نزل و قاد دابتہ و مشی معہ حتی یبلغ منزله او یجلسہ
 فیکلمہ (واخرج) ابن ابی الدنیان عنہما اذا مران یقرض الناس قالوا لہا بل
 بنفک قلبی و بن ایا لا قرب قال لا قرب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یات
 تبیلۃ الا بعد خمس قبائل و قرمن للید ریین خمسۃ الاف و لمن سا و اھل سلافا
 و لم یشتد بہا خمسۃ الاف و للعباس اثنی عشر الفا و الحسنین کا بیہما و من ثم
 قال ابن عباس انہ کان یجہا لامہ فضلہا فی العطاء علی اولادہ (واخرج)
 الدارقطنی انہ قال لفاحۃ ما من الخلق بعد احب الینا من ایکم ما من احد
 احب الینا منک بعد ایکم (واخرج) ایضا ان عمر سال عن علی فقیل لہ تھب
 الی ارمہ فقال ارمہ و ابنا الیہ فوجدہ لعل فقلی معہ ساعة ثم حبل و یتعد

اور ابن عمر آپ کے ہاں میرا اس کلام ہے کہ آپ اٹھیں اور اپنی ردا بچا کر لیا اس کو سوا آپاؤ
کسی چیز پر نہیں بیٹھ سکتے جیسا میرا دس ہونے پر بھی بیان ہے کہ سب جیسا ہو جناب امیر نے
اس غرض سے یہ کہا کہ لوگوں کو معلوم ہو کہ غلط ہو کر جو بیاں آئے تو اس وجہ سے کہ قربت رسول

یقیناً حاشیہ میں فقال له علي يا امير المؤمنين ائمت لوجاءك قوم من بني
اسرائيل فقال ائمت لحددهم انا بنعم مرسى صلى الله عليه وسلم اكانت له عندك ثروة
علي اصحابه قال نعم قال فاننا والله انور من رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمه قال فخرج
عمر رداءه فبسطه فقال لا والله لا يكون لك مجلس غير حتى تغترق فلم يزل ايضا
عليه حتى تغترقا وذكر علي له ذلك اعلا ما بان ففعل به من محبته اليد وعلمه
سعد في ارضه وحر امير المؤمنين انما هو لقوابله من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوادعته في الكوفة واطبسه على مودته (واخرج) ايضا ان عمر سال عليا عن شئ
فاجابه فقال لا تتراعوا قال الله ان اعيش في قوم نعت فيهم يا ايها الحسن (واخرج)
ايضا ان الحسن استاذن علي عن فلم ياذن له فجاوع عبد الله بن عمر فلم ياذن له
فمنى الحسن فقال عمر علي به فجاوع فقال يا امير المؤمنين قلت ان لم يوزن لعبد الله
لا يوزن لي فقال انت احق بالاذن منه وهل اثبت الشعر في لو اس بعد الله
الا انتم وفي رواية له اذا جئت فلا تستاذن (واخرج) ايضا انه جاء امر ابيان
بختمان فاذن لعلي في القضاء بينهما فمضى فقال احدهما هذا يقتضي بيننا فوثق
اليه عمر واخذ بتلبيبه وقال ويحك ما تدري من هذا هذا مولاك ومولى كل
مومن ومن لم يكن مولاه فليس بمومن (واخرج) احمد ان رجلا سال معاوية
عن مسألة فقال اسئل عنها عليا فهو اعلم فقال يا امير المؤمنين جوابك فيما احب
الي من جواب علي فقال شيئا قلت لقد كرهت رجلا كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يرضاه بالعلم عرا ولقد قال ما انت مني بمنزلة هادون من مرسى اكان لا يرضى
بعدى وكان عمر اذا اشكل عليه شئ اخذ منه وخرجه اخرون بفقه لكن في بعضه
خال لا اقام الله رجلا كذا ومما اسعد من الديوان ولقد كان عمر ياله وياخذ عنه

[illegible]

وہ ایک دفعہ دوا علی کے لئے پہلے آئے غم کے جناب میر کے حوالہ کیا کہ فیصلہ کر دیجئے، اس پر علی
نے کہا یہ کیا فیصلہ کر دیجئے اس پر عمر و قحیل پڑے اور اوسکا ٹیٹا اویا یا اور کہا اوسے پہنچے
نہیں جو تمہارے کون میں خدا مولاک و مولی کل مومن و من احمد کن مولا یا قلیس ہو من
یہ میرے اور سب مومنوں کے مولی ہیں و جس شخص کے یہ مولا ہوں وہ مومن نہیں۔

۷۴) امام احمد نے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے معریہ سے ایک مسئلہ پوچھا تو معویہؒ نے کہا علیؑ سے پوچھو کہ وہ عالم ہیں اور اس نے کہا آپ کا جواب ہکو زیادہ محبوب ہو معویہؒ نے کہا تو نے ہر کلام کیا جسکو سوال سنا اس طرح تعلیم دیتے تھے جس طرح طائریہ بھی کہ وہ نہ بھرتا ہو تو اس کے کراہت

بني عاتية ٣٥ بن الحسن السبط علي بن عبد العزيز وهو حديث السن وله ذرية وفتح
عمر مجلسه واقبل عليه فلامه فقه فقال ان الحق محرقني حتى كاني اسمعه من في رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما قاطمة لبقعة مني ليعرفوا اني انا واعلم ان قاطمة لوكاحية لهما فنهلت
بابها واخرج خطيبان محمد بن حنبل ومحمد بن عيسى كانا اذ جاء شيخ اوشد من قرش
الاشراف قد هم من يديه وخرج وداعهم وكان ابو حنيفة يعظم اهل البيت كثيرا ويتقرب
بالانفاق الى المستترين منهم والظاهرين حتى قيل انه بعث الى مستتر منهم باثني عشر الف درهم
وكان يحض الصعابة على ذلك ولمبالغة الشافعي فيهم صرح بانه من شافعيهم حتى قيل
كيت وكيت فاجاب عن ذلك بما قد مرنا عنه من النظم المبدع والديقا

آل النبي ذريعتي + وهم اليه وسيلتي + ارجوا بهم اعطى غدا - بيدى لا يمن حقيقتي
وقادت الزهري ذريعتها م على وجهه فقال له نرين الدارين قنوك من رحمته الله
انتي وسعت كل شي اعظم عليك من ذنبك فذات الزهري الله اعلم حيث يحل سائفة
فرجع الى الله باله -

کیا ہے مولا کہ حضرت نے فرمایا ہے انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الہ ۱۸۱
 نہیں بعدی کہ اسے علیؑ کو کہتے ہیں تیرے حاصل ہو کر حضرت ابراہیمؑ کو موسیٰ سے تھا مگر یہ کہ
 ہوتا ہی نہیں ہو اور اگر چہ کوئی مشکل پڑتی تو حضرت امیر کے طرف رجوع کیلئے بعض راہیں
 میں سے کہ موسیٰ نے اوس شخص کو اپنے دربار سے نکھوادیا اور نام اسکا علیؑ ان سے کاٹ دیا۔
 محمدؐ نے جناب امیر سے پوچھا کہ اسے موسیٰ کہتے ہیں کہ ہم خود اس کے شاہجہاں کہ جب کی شکل پڑی
 تو پوچھنے سے کہو آیا ہے علیؑ ہوتی

۱۸۲) ایک دفعہ بن ثابتؓ نے نماز چارہ پڑھی اور پھر کہا کہ ابو بکرؓ پر سوار ہوں تو ابن عباسؓ
 اسکی رکاب تمام لی زیدؓ نے کہا چیرے قبیۃ ابن عمرؓ رسولؐ تو ابن عباسؓ نے کہا کہ کیا یہی حکم
 دیا گیا ہے کہ حنا کے ساتھ برتاؤ کریں زیدؓ نے ابن عباسؓ کا ہاتھ چوما اور کہا کہ ہوا یہاں ہی
 حکم دیا گیا ہے اہلبیتؑ رسولؐ کے ساتھ

۱۸۳) بروایت صحیح ثابت ہے کہ ابن عباسؓ بعض صحابہ کے یہاں علم کیلئے آئے اور اسکو سوتا پایا کہ
 دروازہ پر بیٹھ جاتے جس سے گرد و غبار اونپر جمع ہوتا تو وہ صحابی کہتا آپؑ نے کیوں نہیں کیا
 تو ابن عباسؓ کہتے ہم زیادہ سچتے تھے کہ خود آتے۔

۱۸۴) ایک دفعہ معاویہؓ اور ابن عباسؓ کا مجمع میں ساتھ ہوا لہذا ایک کاموگ علیہ السلام تھا
 ابن عباسؓ کیساتھ علیؑ کا مجمع ہوتا۔

۱۸۵) عمر بن عبدالعزیزؓ نے عبد حوزین بن حسن بن حسنؓ کہا کہ جب آپؑ ضرورت ہو کر تو نکلو مگر عجب
 کیجئے کیونکہ نکلو شرم آتی ہو کہ خدا آپؑ کو جگہ دروازہ پر رکھے۔

۱۸۶) فاطمہ بنت علیؑ ایک دفعہ عمر بن عبدالعزیزؓ کے یہاں گئیں جب کہ وہ حاکم مدینہ تھا تو انہار کے
 زمین پر کوئی خاندان آپؑ سے زیادہ نکلو محبوب نہیں ہے اور ہمارے خاندان سے بھی آپؑ
 زیادہ محبوب ہیں۔

۱۸۷) ابو بکر بن عیشؓ کہتے ہیں کہ شفا میں ہے کہ اگر ابو بکرؓ عمرؓ علیؑ کسی ضرورت سے ہمارے
 پاس آئیں تو ہم حاجت علیؑ کی مقدم کریں بوجہ قرابت رسولؐ القدم

۱۸۸) جعفر بن سلیمانؓ و آل مدینہ نے حب و ملک کو نکالیا ان میں اور راز اور اوتھار

گرچہ اتفاقہ ہوا تو کیا تھے اپنے ان بولنے کو بھل دیا کیونکہ جو خوف ہوا اگرچہ جس اور
 ہمارے سب سے پہلے فالامہ راہوں کے رسول پر داخل ہوا تو جو رسول تھے وہ شرمناک
 دسم۔ منصوبہ کے سب سے جھوٹ اس بارے میں بدلہ لینا ہوا واللہ اعلم کہ اس نے کیا ہے اور کون کون
 پر بھل کر دیا ہو چہ قرابت رسول۔

۳۷۔ عبداللہ بن حسن غنی کسی میں عمر بن عبدالعزیز کے دربار میں داخل ہو کر عرض کرتے اور
 عظیم کی لوگوں سے اس پر اثر اٹھ کر کیا تو کیا ایسے ایسے خطبے کہ ہر کوئی یا خود یا کسی سے
 تھا کہ فالامہ بارہ جگہ میری ہے جس سے وہ سزا جاتی ہو اس سے ہم خوش ہوئے ہیں اور یہ
 یقینی بات ہے کہ اگر فالامہ زندہ ہوتی تو ہمارے اس عظیم سے وہ سزا و خوش رہتی
 ۳۸۔ خطیب نے ایت کرتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے پاس گزری فریاد بالشرع ہو گیا
 تو اس کو مقدم کرنے اور خود پیچھے چلے۔

۳۹۔ ابو حنیفہ بہت عظیم کرتے تھے اہلیت کی اور اپنے اہل حقیت کو توڑ کر قرب قرار دیتے
 یہاں تک کہ جو لوگ ان میں پوشیدہ ہوتے تو ان کی بھی درستی چنانچہ بارہ بار درج ہم بھیجا
 دیر قصہ ادا امام حسن کے ساتھ کر دیا
 ۴۰۔ شامی تو اس میں اس قدر سہانہ کرتے کہ ان کا یہ شعر مشہور رہا۔

اذا النبی ذلالتی وہ لو کہتے بیعت دار جو اہل عقلی غذا بیدار الیہ صحتی
 یعنی آل نبی ہمارے ذریعہ ہیں۔ اس میں اس کے خوف و سہا ہے۔ انیس کے بدولت کہ یہ سب سے
 قرآن قرابت ہمارا واپس نہیں گھڑ دیا جائے۔

یہاں تک ترجمہ خالص حق محرقہ کا جس سے ہر نفس سمجھ سکتا ہے کہ آیا کہ یہ قل لا اعلم علیہ لاجوا
 الا المودۃ فی القلوب کیسا عظیم شان آیا ہے جس کے شیر اور شیریں اور ان کے پانچ مقصد
 پہون کتاب صحت کو اور صد بار واپس ہر قسم کی ظنی جس سے ان حضرات کے جلال و عظمت
 و شان نمایاں ہوا اور ان کی صحت و محبت کا فرض ہونا ظاہر ہے۔

اب ہم اس تقریر پر نظر کرتے ہیں جو ائمہ اربعہ کی
 جواب النجم نمبر ۱ جلد ۱۳۳۳
 اس آیت پر سلوک و اہم وارد کیے ہیں۔ اصلاح

نمبر ۱ جلد ۱۳۳۳ میں آیت نے ایک مضمون چڑھا ہوا "غواۃ النجم"

میں میں ائمہ اربعہ کے دو اقرانوں کا جواب دیا گیا ایک مضمون تو ہر ضابطی لکھیے
تھا کہ انبیاء و ائمہ کے قرا کر سکتے تھے دوسرا مضمون یہاں آ کر غل ۱۹۱ اسٹاکم علیہما اجرا
الا المودۃ فی القربی تھا کہ انبیاء علیہم السلام تبلیغ احکام پر اجرت لیا کرتے تھے
اس مضمون کے آخری حصہ میں پہلے وعدہ کیا تھا کہ سوائے ہر وقت کا ہر وقت لکھیں مگر وہ
مطبوعہ تمام رہا اور میرا بیٹھنے نے اس مضمون کو خواتین ائمہ کے مقابلہ میں جرات یہ کہ
خواتین کا لایا مضمون اول چونکہ بالکل نسل تھا اس لیے وہ چھوڑ کر یا گیا مگر دوسرے مضمون کا
میں نے ہر من لیا ہوتا ہے جس میں حق ہے کہ ادھوں سے کل اندر دوسرے مولوی حیدر علی نقوی
صحت کرنا لایا ہے۔

عجارت اونکی حسد نہیں ہے لہذا خط ہوا ائمہ کے حاجت اسطورہ۔

میں نے ائمہ اربعہ پر جاندار میں اصول شیعہ متعلق نبوت بیان کر چکے تھے لکھا تھا

اصل پیام انبیاء علیہم السلام تبلیغ رسالت کی اجرت یا اپنی محنت کا معاوضہ انہو شاگردوں کو لیا
کیسے تھے اور اس معاوضہ کو پہلے ہی سے کر لیتے تھے اور کسی کو بعد از انہو تعلیم نہ کرتے تھے
اون کے شاگردوں میں سے کوئی اس معاوضہ پر راضی نہیں ہوتا تو بہت بگڑتے اور ان کے
اپنے گروہ سے غارت کر دیتے۔

۱۰ لاکھ اس مسئلہ کے بھی کتب شیعہ میں بہت ہیں کسی خاص کتاب کے بحالہ کی حاجت نہیں !
آپ کریمہ قل ۱۹۱ اسٹاکم علیہما اجرا الا المودۃ فی القربی کی کتاب میں شیعہ کی کتب تفاسیر
دیکھو سب میں یہ مضمون نہایت فقرہ کیساتھ لایا گیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ائمہ شیعہ نے
یہ حکم دیا کہ آپ کتب بھیجے ہیں سوائے اپنے قرابت والوں کی محبت کے اور کچھ اجرت تبلیغ رسالت
کے لئے نہیں مانگنا یعنی میرے تبلیغ رسالت کی اجرت یہ ہو کہ میرے قرابت والوں کی محبت
کرنا اور قرابت والوں سے مراد علی اور حسین اور امام کا باقی میں اور ان کی محبت سہرا
اون کی امامت کا تسلیم کرنا شیعوں کے یہاں روز مرہ میں یہ بات داخل ہو کر کہے ہیں
محبت طہیبت اجرت رسالت ہو۔

شیعوں کی دیکھا دیکھی ان کے اخلاط کے سبب سینوں کی زبان پر بھی یہ ناپاک کلمہ

آجہا تہا ہے بعض اہل علم کی کتابوں میں میں سے دیکھا کہ انھوں نے لکھا ہے کہ محبت الہیت
اجر رسالت و معاد اللہ میں ہر روز اخراجات۔

اس وقت کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام پر یہ صریح بیان ہے۔ وہ حضرات اس قسم کی آلوگیاں
بالکل پاک ہیں وہ کوئی کام اس بہت سے نہ کرتے تھے کہ اسکا مدد نہ مخلوق سے اور نہ
وہ اپنی خدمات کا معاوضہ صرف اسی واحد شمار سے مانگتے تھے جس سے ان خدمات پر انکو ملتا
کیا تھا بہت سے بغیر و کما مقول قرآن مجید میں نقل کیا گیا ہے کہ ان اجری علی اللہ یعنی میری
اجرت میری محنت کا معاوضہ صرف اللہ کے ذمہ ہے! آیت مذکورہ کا جو مطلب ہے جو
مرا دلایا ہے کھلی ہوئی تشریف و رسالت اور صریح مطلب اسکا یہ ہے کہ اسے نبی کہتے تھے کہ تبلیغ
رسالت کا کچھ معاوضہ تھے میں مانگتا ہوں صرف قرابت کی مودت یعنی پاسداری کا نہ کہ
ہوں مطلب یہ کہ میں تھے صرف یہ درخواست کرتا ہوں کہ میری ایذا رسالتی سے باز آؤ مجھ سے
جو قرابت تم لوگوں سے ہے اسکا خیال کر کے میری جان کے خواہاں اور خوں کے
پیاسے نہ بنو۔

ایڈیٹر اصلاح نے جو گوہر افشاںیاں اس تقریر کے متعلق کی ہیں ان میں حسب ذیل باتوں میں
جنگا جواب عرض کیا جاتا ہے۔

اقول اس تقریر سے ایڈیٹر صاحب الہجہ کا اعتراض معلوم ہوا کہ انھوں نے اس آیت کو برہنہ کیا
اعتراض کیا ہے مگر افسوس یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اصلاح میں کیا جواب دیا گیا کہ یہ کہتے
ہیں "ایڈیٹر اصلاح نے جو گوہر افشاںیاں اس تقریر کے متعلق کی ہیں ان میں حسب ذیل باتوں میں
جنگا جواب عرض کیا جاتا ہے" جس سے معلوم ہوا کہ پوری عبارت اصلاح کی نہیں لکھی گئی
کہ ناظرین کو معلوم کیا لکھا گیا تھا۔ کیونکہ ایک ایک فقرہ لکھا اعتراض کرنا تو ہر امر میں ممکن ہے
یہاں تک کہ آیت لا تقربوا الصلوٰۃ سے مانعت نماز ثابت کی جاتی ہے۔

اب اگر ہم پوری عبارت اصلاح لکھتے ہیں تو ناحق طول ہوتا ہے اور نہیں لکھتے ہیں تو
احقاق حق نہیں ہوتا نہ پورے طور سے مطلب سمجھ میں آتا ہے لہذا مجبوری پہلے اصل عبارت
اصلاح لکھی جاتی ہے بعد اوس پر جو اعتراض ہے وہ لکھا جاتا ہے۔ دیکھئے اصلاح و
ج ۱۸ ص ۱۸ میں یہ لکھا گیا تھا

وَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَوْدُوَّةُ فِي الْقُرْآنِ بِرَبِّهِمْ وَرَبُّهُمْ لَا يَأْتِيهِمْ
 مِنْ شَيْءٍ يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَمْرٌ إِلَّا الَّذِي يَشَاءُ
 وَهُوَ يَتَعَلَّقُ بِالْأَمْرِ وَالْإِثْمِ وَأَمَّا الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّةِ لَمْ يَلْبَسْ
 عَلَيْهِمْ وَهُوَ فِي كِتَابِ الْفَضْلِ الْكَبِيرِ فِي ذَلِكَ الَّذِي يَبْشُرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَوْدُوَّةُ فِي الْقُرْآنِ وَمَنْ تَقَاتَلَ حَسَنَةً
 تَجْعَلُ فِيهَا حَسَنَاتٍ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ

تم دیکھو کہ ظالم اپنے اعمال سے خود پر ہونگے اور وہ اپنے آپ کو برہم کیا اور جو ایمان لا اور عمل نیک
 کیا وہ بہشت کے باغوں میں ہونگے اور جو کچھ چاہیں گے ان کے پاس ہوگا اور وہ لاکھوں پاس و جو
 کہ میں نے بفضلِ جوہری وہ انعام ہے جس کی مثال نہ خدا دیتا ہے یا وہ ان بندوں کو جو ایمان لائے ہیں
 اور عمل نیک کرے ہیں کہ وہ کہیں اس کا صلہ دے کہ نہیں مانگا مگر مودوۃ قدسی (اہل
 قیامت کی دوستی) اور جو کوئی نیک کرے گا ہم اس کے بدلے اس میں برکت دیں گے بیشک خدا
 بخشنے والا اور شکر کرنے والا ہے۔

اسی آیت سے اذنیہ صاحب نے یہ نتائج نکالے ہیں مگر ہم ان کے نہایت شکر گزار ہیں کہ ہرگز نہیں
 ان کی زبان پر جاری ہوا کہ قرآن مجید کو اولاد کی تفاسیر کو خاص شیعوں کی کتاب قرار دیا جھوٹا
 سنی و اہل اربعہ کا الباطل۔

تو اب جو اعتراض کیا ہے وہ خاص قرآن مجید پر ہے کہ انوقت کی بھی ضرورت نہیں کہ یہ کہہ دے کہ
 تو عرض مخالف اسلام ہی ہوتا ہے مسلمان ہی وجہ ہے کہ شاید نامی اہل بیت کے لئے جواب سکوت کی
 ہو کہ جب یہ حضرت افاضی قرآن کریم میں درود کوئی جواب نہیں دیتے تو پھر ایک دُعا کیجئے جواب
 دہلیوں میں کہیں ہوں اس ہم بالائے علم۔

اس فقرہ پر جو کہ کراڈیہ نے لکھے ہیں۔
 سب سے پہلی یہی وہ بات یہ لکھی ہے کہ "ایڈیٹر ایجنٹ نے یہ سب کچھ آیہ قرآنی
 سے لے اور ہم ان کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیں قرآن مجید کو اور اس کی تفاسیر کو خاص شیعوں کی
 کتاب قرار دیا تو اب جو اعتراض کیا ہے وہ قرآن مجید پر ہے جس کے مدافعت کی بھی ضرورت نہیں۔"
 اب جواب مجھ میں نہیں آتا کہ ان خرافات کے لئے سے اس شخص کا قصد کیا ہے اگر شخص

شیعوں کے دل کو خوش کرنا مقصود ہو تو میرے خیال میں ایسی ہیے سرور پایا میں سمجھتی کہ ہر کا
 دل بھی نہیں خوش ہوتا میں نے خدا عزوجل سے بھی قرآن شریف کو شیعوں کی کتاب نہیں قرار دیا
 جبہ جائیکہ خاص کتاب۔ ہرے الفاظ میں جو اوپر منقول ہوئے کہ "آیہ کریمہ قل لا اسئلكم
 اجرا الا المودة فی القربی کے تحت میں شیعوں کی کتب تفاسیر دیکھو اس عبارت میں شیعوں کی کتب
 تفاسیر کو شیعوں کی طرف منسوب کیا ہوتا ہے قرآن مجید کو اور خدا نہ کہے کہ کوئی غفلت قرآن کریم
 کو شیعوں کی کتاب کہے۔ قرآن کی اس سے زیادہ تو میں اور کیا ہوگی کہ وہ شیعوں کی طرف
 منسوب کیا جائے خود عبداللہ شیعوں کے امام جعفر صادقؑ نے قرآن کو اپنی طرف منسوب نہیں
 کیا بلکہ مسلمانوں کی طرف منسوب کیسا اصول کافی میں مروی ہے۔

اب رہا کہ میرا اعتراض قرآن پر جو شخص ابد فری ہے اگر اعتراض ہو تو مختار و غفر
 مختاری تفسیر ہے۔

ابجواب جس شخص کے خلیفہ اول کی صفت کا ان ابوبکر سببا با بتاریخ اختلاف
 اور نصیحت دوم اس کے افتاد و خلاف جو سوال اللہ کے نسبت کے ان الرجل لھما کہ بر مرد ہو وہ کہہ سکتا
 وہ اگر یہ وہ کوئی کی نسبت ہمارے طرف دے تو ادنیٰ کیا شکایت ہے۔

مگر یہ تو فرمائیے کہ آپ نے جو یہ لکھا "دلائل اس مسئلہ کے ہی کتب شیعوں میں بہت ہیں کسی خاص
 کتاب کے حوالہ کی حاجت نہیں یہ آریہ قل لا اسئلكم علیہ اجرا الا المودة فی القربی کی تحت
 میں شیعوں کی تفاسیر دیکھو۔"

تو اس کے کیا، طلب ہوئے کتب شیعوں سے کسی خاص کتاب کے حوالہ کی حاجت نہیں۔
 آیہ کریمہ "اس سے کون احق سمجھ سکتا ہے کہ منجملہ کتب شیعوں آپ اس آیہ کریمہ اور اس کے
 تفسیر و تفسیر شمار کر رہے ہیں کہ ہر کے خوشی ناخوشی کو تو گدہا ہی سمجھ سکتا ہے مگر یہ سچ ضرور ہے
 کہ قرآن مجید خاص شیعوں کی کتاب ہے اور آپ لوگوں کے صفت میں تو نص رسول موجود ہے
 لا ینبوا ذوقا ھم ایسا خدا کرے و ایسا ہی ہے کہ جو لاسے کے تیر لگ گیا اور وہ کتاب خدا
 کرے کہ جھوٹ ہو۔ کیونکہ آپ جانتے ہیں قرآن شیعوں کے رسول پر نازل ہوا شیعوں کے رسول
 کہدیا قرآن اور اہلبیت جدا نہ ہونے کی خبیثوں کے امام نے جمع کیا شیعوں کے امام اس کے
 عالم اور عامل رہے شیعوں کے پاس وہ اصل قرآن منزل من اللہ موجود ہے آپکا دعویٰ

قرآن وانی کا وسیع سی ہے کہ آج کل آری مدنی علم قرآن میں اور مسلمانوں کو عموماً اور
مولوی شہداء شہداء نیز ائمہ شیعہ کو اس کے عجیب بنارے میں

جناب امام جعفر صادق کی حدیث ال ایک لکھتے تو معلوم ہوتا وہ نہ ایک لوگ ہر تیس فراتیاہ
کا ذباغہ اساتنا اتنا میں دنک ہاں پرک اہتمام ہوتا ہے۔

مگر نہیں معلوم آپ نے بنا پاک کھ کس کھ کو کھ کو کھ کہتے اہر رسالت ہوا ہی آپ قہل کلا
امشکام علیہ ابرا الالودۃ فی القربۃ کیا مسلمان جبکہ کلام پاک کہتے ہیں اوسے کو آپ
نہ پاک کہہ کر رہے ہیں۔ (عبارت اصلاح)

یہ بھی نہ معلوم ہوا کہ آپ نے یہ جملہ جو لکھا شیعوں کی دیکھا دیکھی انکے اختلافات سے سینوں کی زبان پر بھی
نہ پاک کہہ آجاتا ہے اس کے کون سے حضرات مراد میں کہتے ہیں جسے منہ سے آتھنا کہتے ہیں گدے ہیں
تقریباً سب ہی لکھتے ہیں۔

صواعق فرقہ میں ہے اخرج احمد۔ الطبرانی وابن ابی حاتم والحاکم عن ابن عباس
واخرج البزار والطبرانی من الحسن رضی اللہ عنہ۔ وخرج الطبرانی عن ذین العابد
واخرج احمد عن ابن عباس۔ وخرج الحافظ السلفی عن محمد بن النقیہ۔ وخرج
البیہقی و ابو الشیخ والدیلمی۔ وخرج ابو الشیخ والدیلمی۔ وخرج ابو یکر الخوارزمی
واخرج الملا و اخرج ابو سعید فی شرف النبوة۔ و اخرج الخطیب۔ و اخرج البکری
فی صحیحہ عن ابی یکر۔ و اخرج الدارقطنی و اخرج الصکری۔ و اخرج ابن شاہین
عن عائشہ۔ و اخرج ابن عبد البر۔ و اخرج البیضا عن ابن المسیب۔ و اخرج ابن سعد
واخرج ابن ابی الدنیاء علی لغایت

جس سے معلوم ہوا کہ اس قدر علمائے اہل سنت نے علاوہ ہزاروں کے اس مضمون کی روایت کی ہے
تو کیا سب کے نسبت کیا یہ حکم کہ شیعوں کے دیکھا دیکھی انکے اختلافات سے سینوں کے زبان پر بھی
نہ پاک کہہ آجاتا ہے تو اب فرمائیے اب وہ کون سی ہے جبکہ آپ اس نہ پاک کہہ
سے محفوظ پالتے ہیں۔ (عبارت انہم)

یہ اب اس کے لکھتے ہیں۔ دوسری اہل فریب بات ایڈیٹر اسلک نے لکھی ہے کہ
مفسرین نے اس آیت کی تفسیر ہی کی ہے جو شیعوں کہتے ہیں اور کل علمائے اہل سنت و اہل کھار

کہ محبت اہلبیت اجر رسالت ہے اور پیرا اصلاح کے قاصد الفاظ میں مجھے مفسر احکام
اہلبیت میں گذرے ہیں تقریباً سب کے سب یہی کہتے ہیں اصلاح نیزہ جلد ۱ صفحہ ۱۰۱
تو اب فرمائیے وہ کون سی ہے جبکہ آپ اس ناپاک کلمہ سے محفوظ پائے ہیں "اصلاح نیزہ کو
صفحہ ۱۰۱ بعض کیوں کہتے ہیں کل کیوں نہیں کہتے کیونکہ کوئی مفسر ایسا نہیں ہے جس نے یہ
معنی نہ لکھا ہو کہ مراد اس سے اہل قرابت رسول ہیں ایضاً صفحہ ۱۰۱ پھر یہ معلوم آئے ہیں بعض کا
لفظ کیوں لکھا اور کل کہنے سے کیوں غرض مائے کیونکہ اگر کل کا لفظ لگتے تو آپ کی تحقیقات
کی وقعت اور بھی بڑھ جاتی کہ آپ کا مذہب سب کے خلاف آپ کی تحقیق سب کو حاکم
ہے ایضاً صفحہ ۲ نہ معلوم دعا طہنت کہاں رہتے ہیں اگر کسی نے پرستے ہیں جنہوں نے
فرمان کے معنی اہل قرابت رسول نہیں لکھے یا صرف پانا مال لکھو میں اور کیا قیام رہتا ہے
ایضاً صفحہ ۲۱

اب جواب اڈ پیرا اصلاح کی دلیری اور انتہائی دلیری کی پکھیت ہو کہ خود ہی دیکھو کہ
ہیں کہ کل علماء اہلبیت اور جمیع مفسرین اہلبیت نے ایسا لکھا ہے اور خود ہی اپنے اس غوی
کی دلیل میں جو عبارت نقل کی ہو اس میں بعضہم کا خطا موجود ہے چنانچہ لکھتے ہیں "بعض کیوں
کہتے ہیں کل کیوں نہیں کہتے کیونکہ کوئی مفسر ایسا نہیں ہے جس نے یہ معنی نہ لکھا ہو کہ مراد اس سے
اہل قرابت رسول ہیں معلوم انشرلیت ہے وقال بعضهم معناه الا ان تودوا قرابتی و
عقلی "جمع اور کل کے بعد وہ عبارت پیش کرتا جس میں بعضہم کا لفظ صاف موجود ہے
اس متوجع کی یاد تازہ کرتا ہوں۔ چہ دلا درست درود کی کہ لکھتے چراغ دارو، انہم
اب جواب اس کو نیزت معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ شخص کیسا بدحواس ہو گا کہ کچھ تو جانی
نہیں دیتا کیا جواب دیتا ہو کیونکہ عزرا دل میں لکھا تھا "سنیوں کے زبان پر یہ ناپاک کلمہ
آجاتا ہے" جس پر لکھا گیا تھا "اس سے کون سے حضرات مراد ہیں کیونکہ جتنے مفسر سراج تک
گذرے ہیں تقریباً سب کے سب یہی کہتے ہیں "جس سے اوکا فریق تھا کہ پہلے اس کو بتائے
کہ یہ کلمہ ناپاک کیوں ہوا کیونکہ یہ تو کلام رسول اللہ اور کلام صحیح کرام ہے۔ تو ایسا کلام
ناپاک ہو سکتا ہے؟

آپ کا بڑا حلقہ ہے کہ ہم مدعی ہیں کل علماء اہلبیت اور جمیع مفسرین اہلبیت نے ایسا لکھا

جس کے خطاب سمجھ میں نہ آئے تھے کمالی سقرانی ہیں حالانکہ بارالغیا سقریہ انکو بتا رہا ہے
کہ کالی سقرانی نہیں مراد ہے بلکہ اکثری مراد ہے کہ اکثر علماء کرامی بیان ہے اسی کو ملحوظ
محرقت احمد طبرانی ابن ابی حاتم عام وغیرہ نے اقوال کلمہ میں کیوں صاحب کئی تفسیرین
کا یہ حوالہ بھی نہ کیا وہ لا الہ الا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حکم کل ہے یعنی جو بات اکثر پر
پابجائے اور کو کالی کہہ سکتے ہیں۔

قولہ ایڈر اصلاح ہے جو کراچی اس دعوے کے ثابت کرنے کے لیے بلا معنی دھوکہ دینے کے
بعض تفاسیر کے کچھ نئے بھی قطع ویرید کر کے نقل کیے ہیں انہیں کتب تفاسیر کی غرض
نقل کرتا ہوں اور ناظرین سے درخواست کرتا ہوں کہ تصحیف کریں ایسے شخص سے خطاب
کرنا جسکو اتنی بھی غیرت نہ ہو کہ غلو فرما کر نہ کمالی سقرانی دینے اور جوئے بے بنیاد دعووں کے
کرنے میں مسکو ذرہ برابر پاک نہ کہانگ دست ہو سکتا ہے۔

اقول جب آپ کا امام رسول صحابہ کو حکم نہ کیا کہ قرار دیتے ہیں تو کون مسلمان جو آپ کے
مسلمان کہہ سکتا ہے جو تامل خطاب سمجھے اور آپ تو الشمس کے دوسرے ہی ہوتے اسکا
شور کر رہے ہیں کہ یہ شخص قابل خطاب نہیں ہو ملاحظہ ہو انجم طہ

ہم ناظرین کو آگاہ کر رہے ہیں کہ الشمس کے متعلق ایک حدیث لکھنا بھی ضروری نہیں بلکہ یہ حدیث
لحاظ قیود صلا تفسیر ہے آج تک تو اپنے علم کا ایفا نہیں کر سکے کیونکہ کمائی کا
ذریعہ تو یہی ہے۔

پہلے تو آپ نے بڑا حوصلہ کیا تھا کہ بغاوت کا بیج افراہم ہوتا ہے الاکن یاد رکھو
کیا تھا استقامت عبادت کے جواب کا اور سونہ سکا کہ کبھی الشمس جواب دیں
قولہ عبارات تفاسیر بہت متعلق آ یہ سورة القدری۔

ناظرین ان عبارات تفاسیر کو فقط لفظ عورت پر ہیں ایک نے بھی یہ نہیں
کہ محبت اہلبیت اجر رسالت ہے اور تفسیر آیت میں قول راجح اسیکو قرار دیا ہے کہ سورة القدری
سے مراد خود رسول کی مودت ہے۔

(۱) حضرت امام بخاری رحمہ اللہ اپنی کتاب صحیح بخاری کے کتاب التفسیر میں رقم
کہتے ہیں

حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عبد الله قال
سمعت طاووسا عن ابن عباس رضي الله عنهما
انما قيل عن قوله الا الموتى في القبر فقال
سعيد بن جبيرة قريظ بن محمد بن عبد الله عليه السلام
فقال ابن عباس عجلت ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يكن من بطن من قريش الا
كان له قديم قرابة فقالوا ان تملوا ما بيني
وبينكم من القرابة -

ہے محمد بن بشر نے بیان کیا وہ کہتے تھے میرے طرف
جس نے بیان کیا وہ کہتے تھے میرے چچا عبد الملک بن
میرے سے روایت کی کہ بیان کیا کہتے تھے میں نے طاووس
سنا وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے تھے
کہ ان سے آیا اللہ موتی القبر کے مطلب چھ گیا
سید بن جبیر نے کہا قرابت آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد
ہے تو ابن عباس نے کہا کہ تھے درجہ اباء میں تھیں
کی اصل یہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قریش کے
ہر خاندان سے قرابت تھی لہذا فرمایا کہ میرے اور
تمہارے درمیان میں جو قرابت ہو اسکا لحاظ کرو۔

ف یہ روایت ہوا اس کتاب کی جو قرآن کریم کے بعد صحاح الکتب مانی گئی ہے اور منقول ہو ترجمان
القرآن جبرالات امام المفسرین حضرت عبد القادر بن عباس سے اور اس روایت میں سعید بن جبیر کے
اس قول کی تردید بھی ہے کہ قریب سے اہل قرابت رسول مراد ہیں بن جبیر کا سکوت کو ناظر ہوں
کر رہا ہو کہ انکا قول محض بے دلیل ہے۔

ایڈیٹر اصلاح کی تفسیر کے لئے صرف اسی ایک روایت کا نقل کر دینا کافی تھا مگر
دروغ گورانا یہ دریا بدرسانید پر عمل کر کے لئے دوسری کتاب کی عبارات بھی نقل کی جاتی ہیں
اقول الحمد کہ آپ کے پہلے ہی روایت سے ایڈیٹر اصلاح کی تفسیر برہنہ ہو گئی کہ دعویٰ کیا گیا تھا
"کوئی مفسر ایسا نہیں جس نے یہ معنی نہ لکھا ہو جو روایت آپ کے صحیح بخاری سے لکھی ہو اور اس میں کلمہ
جملہ موجود ہے و قال سعید بن جبیر قریب آل محمد جس سے معلوم ہوا کہ اولیٰ مذہب تھا۔
چنانچہ صواعق مکتوم میں ہے فہذا الکلمہ لا ینافی ما مر من تخصیص القریب بالاہل لان من
مذہب البیہکان جبیر واقصر علی الخصال افراد القریب لہذا

یعنی ابن عباس وغیرہ نے جو دعویٰ تفہیم کیا ہے وہاں کما سنائی نہیں ہو جو ابن جبیر نے تخصیص کا
دعویٰ کیا جس سے معلوم ہوا کہ جس طرح ابن عباس کی ایک راہ اور سبط ابن جبیر کی دوسری

لے لے ایک اور بیت کا پابند نہیں ہے۔

اس آیت کو کیا جواب دینا چاہیے کہ ایک نے بھی یہ نہیں لکھا کہ محبت الیہ سے بہت
علاوہ اس کے اور بھی چیزیں ہیں جو کہ خود حضرت نے فرمایا ہیں اللہ جل جلالہ علیہ السلام
فی تعریفہ ان سائرکم عنہم خدا صغیر ہے۔

و خدات ہمارا جو بڑا بڑا اور بڑا ہے کہ الہیت کیساتھ مہر کر دے اور ہم نے یہ ذنوبات اس سوال کے
پھر کو کیا جواب اس کے معنی ہیں "ایک نے بھی یہ نہیں لکھا کہ محبت الہیت (برہمات) ہے۔

افسوس۔ انہیں نہ اہل الہیت ظاہر میں آکر کہاں پہنچتی ہے کیونکہ علامہ سید امین زینی و طمان
طوسی تائید کر سوتے ہیں جو میر تقی میر کے حاشیہ پر بھی جو ملاحظہ ہو ص ۴۴۔

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال احب الی اللہ العبد الذی یحب اللہ و احب الی اللہ و احب
العلیہ و احب الی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ و احب الی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ و احب الی اللہ علیہ وسلم
و دوی الامام احمد صلی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ علیہ وسلم
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ علیہ وسلم من احب الی اللہ علیہ وسلم
فانما الکافی لہ یوم القیامہ و اللہ اعلم بالصواب

یا الہیت رسول اللہ حبکم	فمن من اللہ فی القرآن انزلہ
لکفیکم من عظیم الفخر استکم	من احب الی اللہ علیہ وسلم

و بعد احسن العاقل

اہل بیت و لانی ال طہ فویضہ	علی رحمہم اعلی البعد بعد ثنی القریاء
انما طلب المبعوث ہوا علی الہدی	بتبلیغہ اکمل المودۃ فی القربی

یعنی حضرت نے فرمایا خدا سے محبت کرو اور اس کے مقربوں کے سب سے پہلے اور سب سے محبت کرو جو وہ محبت خدا
اور ہمارے الہیت سے محبت کرو ہمارے محبت کے وجہ سے دوسرے روایت میں ہے کہ حضرت نے
فرمایا جو ہمارے الہیت سے محبت کرتا ہے وہ ہمارے محبت کو سب سے اور جو اون سے بغض
رکھتا ہے ہمارے بغض کو سب سے اور روایت کرتے ہیں کہ جس نے ہمارے الہیت کیساتھ
نیکی کیا اور دعاؤں کے مکافات سے عاجز رہا تو بروز قیامت ہم اس کا مکافات کرینگے کیا

خوب کہا ہے شاعری سے اہلیت رسول تمام اہلیت و فرائض پر غالب ہے جس سے
اوس نے نائل کیا مگر اس کو کوئی کافی ہے، اگرچہ جس نے پیرو و نہ بھیجی اوس کی فائزگی نہیں ہے
اور خوب کہا ہے اوس شخص نے جس نے تمام آل خطہ کے محبت کو نصیحت چلنے سے علی زمان
لوگوں کے جو دور میں اور سب بکریا محبت قریب ہو گیا کیونکہ رسول اللہ سے اس بات کو ثابت ہوا
اگرچہ میں طلب کیا عزا کے کہ ہودہ فی القریٰ ہاں

پھر حیف ہے کہ اون کے ملائے دین غواس طرح سے ہودہ قریٰ ہوا جو رسالت ہمارے جیسے
بتکیم خدا امر کر کہ طلب کیا اور آپ فرماتے ہیں "ایک شخص بھی نہیں لکھا کہ محبت اہلیت
رسالت ہے۔"

رہا آپ کا یہ قول "اور تفسیر آیت میں فعل مانع اس کے فرائض ہاں" اور تفسیر بتکیم کہا وہ قول
جس کو آپ شروع مسجد رہے ہیں "کل ناپاک ہو جائے" جس کے سبب آپ نے کیا مشیو کے کچھ بھیجی
ان کے اختلاط کے سبب سے سینوں کے زبان پر رہی یہ ناپاک کلمہ آتا ہوا ہے

اڈیٹر صاحب غور تو فرمائیے کہ خود آپ کے تحریر سے معلوم ہوا کہ آپ کے یہاں اس میں اشتکاف ہی
عقیدے کے قائل ہیں بعض اوس کے تو کیا جو لوگ قول مرجع کے قائل ہوتے ہیں وہ ناپاک
ہو جائے میں یا وہ کلمہ ناپاک ہوتا ہے۔

سبب احاطہ اللہ میں سبب میں کوئی چیز ناپاک نہیں حتیٰ کہ سگسا و خنزیر اور اس مذہب
میں یہ کہنا کہ محبت اہلیت اور رسالت ہو۔ کلمہ ناپاک ہو احاطہ ایسے عقیدہ پر۔

آپ نے بڑے مسطران سے صحیح بخاری کی روایت کافی ہے کہ حضرت سعید ابن جبیر اس سے
ہودہ اہلیت مراد لیتے تھے اور ابن عباس ہودہ رسول نوادہ سے ہے آپ کو کیا نفع ملا اور
ہمارا کیا ضرر ہوا کیونکہ بخاری کو ایک دنیا جانتی ہے کہ وہ ناموسی تھا دشمن اہلیت چہرہ اوس کے
تفسیر کا کیا اعتبار۔

کیا تنقید بخاری میں اون کے اون کا روایتیں کو نہیں پڑھ آئے ہیں کہ حالات پھر نہیں
ابوبکر کے حالات کو مسطران بیان کیا اور جناب امیر کے خواب کو فرشتہ رسول پر بالکل اوڑا دیا
جس پر ابن جریر نے کیا خاک اوڑا دیا تفسیر سورہ تبہ میں ایک روایت کو رسد کر لکھا اہ اس قصہ

لو بالکل غائب کر دیا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نشان میں انتہائی دواہمی و
خلیفتی رہائی فرمایا۔

اڈیٹر صاحب بخاری کی نا صبیئت ایسی واضح ہے کہ خود علمائے اہلسنت کو اسکا اقرار
کرنا پڑا۔ ملاحظہ ہو سال و سنو۔ آپ ذرۃ فح الباری ج ۲ ص ۳۲ دیکھئے جس میں اس حدیث
کے شریک میں کہتے ہیں: وهذا الذي جزم به سعيد بن جبير قد جلع عند من رواه عن ابن
عباس مودع ما خارج الطبراني وابن أبي حاتم عن طريق قيس بن الربيع عن الاعشى
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت قالوا يا رسول الله من ذواتك الذين
وحيت علينا مودع ليعلم الحديث۔

یعنی جو کچھ سعید بن جبیر نے بیان کیا کہ اس سے مراد اہلبیت رسول میں سے ہی روایت ابن عباس
بھی آئی ہے بعد مرفوع و خود آنحضرت سے، جس کو طبری، ابن ابی حاتم نے بطریق قیس بن
ربیع القش سے اور انھوں نے سعید بن جبیر سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کیا ہے
کہ جب یہ آیہ نازل ہوا تو لوگوں نے پوچھا آپ سے کون وہ اہل قرابت ہیں جن کی موت
ہم پر واجب ہے تا آخر۔

اس تحقیقات سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس کی اصل روایت جس کو وہ خود آنحضرت
سے روایت کرتے ہیں یہی ہے کہ محبت اہلبیت کے بارے میں یہ آیہ نازل ہوا مگر حجازی نے
اس روایت کو غلط لیا اور اپنے نا صبیئت کے انھار کے لیے اس روایت کو لکھا کہ کسی طرح
بھی فضیلت اہلبیت نہ ثابت ہو سکے۔

ابنہ معلوم کہ اڈیٹر صاحب اسکو بھی کلمہ ناپاک کا خطاب دینگے یا کیا کیونکہ رسول اللہ
کی حدیث تو یہی ہے کہ موت اہلبیت مراد ہے اور اگر فرض کریں کہ ابن عباس کی یہ روایت صحیح ہے
تو یہ تفسیر ان کی بالرائے ہوگی جو بمقابلہ نص کسی طرح قابل سماعت نہیں اور ہم کہتے ہیں کہ
یہ روایت یقیناً دھنسی ہے جس میں حضرت ابن عباس پر افرا کیا گیا کیونکہ جب وہ خود رسول اللہ
سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا اس سے مراد ہمارے اہلبیت ہیں تو پھر کیونکر ممکن ہے
کہ ابن عباس اس کے خلاف بیان کریں اور کہیں کہ مراد خود رسول کی محبت ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ابن حجر کی صواعق لکھتے ہیں و ما یروونہ لاندہ مضبوط بین تفسیری
ابن حبیر و ابن عباس ان ابن حبیر کان نفسا لایہ قادرا لہذا و تاتر جذا فافہم صحتہ اور کمال
محققانہا بل جہا ابن عباس ما یوافق تفسیر ابن حبیر موقوف ۱۰۲

یعنی جہت سے دعویٰ کیا کہ دونوں حدیث میں اختلاف نہیں ہو تو اس کی دلیل یہ ہے کہ ابن حبیر
دونوں طرح تفسیر کرتے کبھی اپنے تفسیر کے مطابق کبھی ابن عباس کے مطابق بلکہ خود ابن عباس
سے بھی یہی روایت آئی ہے جو ابن حبیر سے منقول ہو کہ مراد اس سے مودت اہلبیت ظاہر ہے۔

یہ تفسیر ابن عباس اسی مشہور و معروف ہے کہ نفع الباری میں ہے و قد جزمہ بهذا التفسیر
جماعۃ من المفسرین واستندوا الی ما ذکرہ عن ابن عباس من الطبرانی و ابن ابی
حاتم ۳۱ ج ۳۔

کہ اسی تفسیر کے ساتھ مزم کیا ہے ایک جماعت مفسرین جو ابن عباس کے طبرانی اور ابن ابی حاتم ز
روایت کیا کہ مراد اس سے مودت اہلبیت ہے۔

اب اؤیر ایتم غور کریں کہ اپنے تفسیر باری سے نقل کر کے کیا تمہو پایا بخرا کے کہ بخاری کو بھی
ضعیف کیا کیونکہ تحقیقات ابن جریر معلوم ہوا ابن عباس کی اصلی روایت بھی تھی کہ خود
رسول اللہ سے اونھوں نے روایت کیا کہ مراد اس سے مودت اہلبیت ہے مگر بخاری نے
ازراہ نا صیبت اس حدیث کو نہ لکھا اور لکھا اس روایت کو جو اس کے خلاف ہو مگر طبرانی اور
ابن ابی حاتم نے اذکار پر وہ فاش کر دیا اور اصلی روایت کو لکھ دیا اور جماعت مفسرین اہلبیت
نے اس کی یہ عزت افزائی کی کہ سب اسکو معتبر و مستند مانا۔

ابن حجر نے بخاری کے طرف یہ معذرت کی کہ اسناد اس روایت کے ضعیف ہیں اور
بوجہ مخالفت اس حدیث صحیح بخاری کے وہ قابل اعتماد نہیں مگر یہ عذر ایسا لغو ہے کہ قابل
سماعت نہیں ہے کیونکہ سند کا ضعف اگر کسی راوی مجروح کے بدولت ہو تو اس عیب سے
شاید ہی کوئی روایت صحیح بخاری محفوظ ہو جیسا کہ ناظرین عقید بخاری پر واضح ہے
اور طاؤس و ابن حبیر اہلبیت کے یہاں مساوی ہیں جیسا کہ تہذیب التہذیب میں
قال عثمان الدارمی قلت لابن معین طاؤس من احب الیک ام سعید بن جبیر فہم غنم۔

منقول ہے کہ ان میں سے پہلی طائف کو زیادہ دست رکھتے ہوئے ابن زبیر کو تو اہل حق نے کسی
توجہ نہیں دیا پھر ثانیہ جو کہ طائف کی سریت کو مستعد ہو چکا اور ابن زبیر کی ہمت

اور اسراعت اس سے یہ تو ہے کہ نہ جب خود بخاری پر جا قراض ہو کر اہل حق نے
منزلہ است کو چھوڑ دیا تو نہ کہنا کیسا سہ ہے کہ جو جو مخالفت بخاری ناقابل اعتبار ہو۔

بہر حال اگر صاحب کتاب کہتا ہے: روایت اس کتاب کی جو قرآن کریم کے بعد اصح الکتاب
ہے اس کی ہے ایسا تو حجت ہو کر آگے اور کوئی کہتا تو غیر مستند ہے: حالانکہ صاحب کسی طرح یہ کہہ
سکتا ہے کہ یہ روایت نہیں مگر اس سے تیسرے بخاری کی نہیں کہہ سکتے ہیں۔

دیکھو مزید: صحیح بخاری میں بیشک حدیث عائشہ سے حضرت فاطمہ کا روایت ہو چکا
منقول ہے صفحہ ۲ مگر اس روایت کو نہیں لیتے

پھر اپنا منبر صحت ۵ دیکھتے ہیں اس میں روایت کے صحت سے انکار کیا ہے جو صحیح میں
منقول ہے کہ جناب میرزا محمد حسین نے اس کی اس کتاب میں آپ فرماتے ہیں لہذا صحیح یہ ہے
کہ حضرت علی نے ابتدائی سے بیت کر لی تھی۔ صفحہ ۲۲

اس کے علاوہ حدیث قرطاس وغیرہ میں بھی صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ پر صراحتاً
کہے ہیں تو کیا وہاں اس بارے میں وہ کتاب پر جو قرآن کے بعد اصح الکتاب مانا گئی ہو،
ان غور نہ کیا جو اب الشمس ص ۱۸۰ میں قابل رد ہے پھر کس نسخے سے آپ صحیح بخاری کا نام ہمارے
سامنے لیتے ہیں حالانکہ فضیلہ سے تخریج بخاری میں تار تار اس کا الگ کر دیا گیا ہو۔

اور اگر ہم مان بھی لیں کہ صحیح بخاری آپ کے عنبر میں ایسی ہی کتاب ہو تو بھی آپ کو فائدہ نہیں کیونکہ
محدث قرطاس کا مراد ہونا جبکہ آپ کہنا کہ اس کے ہیں اس میں بھی موجود ہے کیونکہ سعید بن جبیر کا
قول اس حدیث میں مقدم ہے۔

حضرت ابن عباس کا ترجمان القرآن جلالہ امام الطبرانی ہونا آپ کے اعتقاد پر تو
کسی طرح درست نہیں کیونکہ جواب حدیث قرطاس میں دن کو شروء سال ناقابل اعتبار بیان کر چکے
ہیں حالانکہ بقول آپ کے اگر ہم مان لیں کہ آپ ان کو ایسا ہی سمجھتے ہیں جیسا کہ یہاں ظاہر ہے
تو بھی آپ کو سر تسلیم خم کرنا ہر گاہ کہ محدث اہلبیت مراد ہے کیونکہ ابن جریر کے قول سے معلوم ہو چکا اور انکی

صحیح روایت یہ ہے: یہاں بخاری کی غلطی ہے کہ انہوں نے قبول کیا اور نہ کہ اس مان
 مان لکھا ہے کہ ابن عباس خود آنحضرت سے تو یوں روایت کرتے ہیں کہ اس سے روایت الیبت
 مراد ہے اور خود یوں تفسیر کریں کہ اس سے آنحضرت کی روایت مراد ہے جس سے یہ کہ وہ یوں
 کوئی جملہ کلام نہیں ہو سکتا کہ جس کلام کو ثبت روایت کرے وہ میں نہیں ہے فراموش کرتے ہیں کہ
 یہ ثابت کرو۔

یہ جملہ تو اور بھی مشکوک ہے کہ اس روایت میں سعید بن جبیر کے اس الیبت تو یہ بھی کہ
 قرآن مجید قرآن رسول مراد ہے کیونکہ خود سعید بن جبیر نے کہا کہ میں نے اپنے پاس سے
 جیل الی الخطا بل الی الجملۃ اذ عن الی ان القصد من الی الیبت التحدید والیبت الیبت الیبت
 وبالذات وہ وہ صفحہ ۱۰۱

یعنی اس جگہ سے ابن عباس نے سعید بن جبیر کو یہ عرض کیا کہ تم نے خطا کیا بلکہ یہ کہ تم نے جملہ
 کی اور یہ کہ جو کچھ کہ فرما اس سے ہم سیکھیں کہ اہم اور بالذات منظور تو ثبت رسول پر چرہا پر کیا
 کہ یہ کہ اس میں ابن جبیر کی تردید بھی ہے حالانکہ قیام بخاری اور مواضع فرقہ سے بخوبی ثابت ہو کہ اصل
 روایت ابن عباس ہی تھی کہ وہ خود رسول سے اس کی روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس فرمایا مراد
 اس سے روایت الیبت ظاہر ہے۔

یہ جملہ اور بھی مشکوک ہے "ابن جبیر کہ سکوت کرنا ظاہر کر رہا ہو کہ اذکا قول الغلو یہاں
 تھا "حالانکہ مکرر مکرر فراموش ہو چکا کہ اذکا قول بلا دلیل نہ تھا بلکہ خود ابن عباس کی روایت
 جناب رسالت مآب سے یہی تھی کہ مراد اس سے الیبت طامعین ہیں تو اب جو کچھ ہے وہ الیبت
 شمار ہی ہے کیونکہ جو بیان ابن جبیر ہے وہی بیان ابن عباس بھی ہو مسند جلد ہفتم رسول ۱۱
 اور حضرت ابن عباس کے طرف یہ ثابت کرنا بھی افراتفرائی ہے یہی وجہ ہے کہ اس
 روایت بخاری کو دیکھ کر بھی جائز نہ منسبن سننے اور ہی قوں کو لیا جو سعید بن جبیر پر اور جملہ
 وہ قول ابن عباس ہے جیسا کہ کلام ابن جریر مذکور ہوا۔

اب آئیے دیکھیں بیابیع المودۃ ص ۵۸ ملاحظہ فرمائیے۔
 خروج احمد فی مسندہ السنن عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لما نزلت قل لا

لا ائتملکم علیہا الا الموت فی القبر قالوا یا رسول اللہ من ہذا الذین وجبت لہ
سودۃ قال علی و الفاطمہ و الحسن و الحسین ایضا الخ ہذا الحدیث الثبوتی فی مصنف الکبیر
و ابن ابی شامہ فی تفسیرہ و الحاکم فی المستدرک و ابی نعیم الحافظ فی حلیۃ
الاولیاء و التعلیق فی تفسیرہ و المروسی فی خواص السیاحین۔

یعنی امام احمد بن حنبل سے روایت کی ہے سعید بن زبیر سے وہ ابن عباس سے کہ حبیب
روایت نازل ہوئی تو صحابہ سے عرض کیا یا حضرت یہ کون لوگ ہیں جن کی محبت ہم پر فرض ہے؟
اس روایت کو بلال بن النعمان نے تم کو کہہ کر ابن ابی عامر نے تفسیر میں امام حاکم نے مناشبہ میں۔
واحد ہی سند سے دیکھیں۔ ابو نعیم نے کتاب الاولیاء میں نقلی ہے اپنی تفسیر میں جو بھی فرمایا اس میں
پھر غیب سے کہ اذیر صاحب اپنے صحابہ پر بھی ایمان نہیں رکھتے جنہوں نے اس آیت کے
مکے ہی کہا کہ کوگو کی محبت واجب ہے جس پر حضرت سے پوچھا من ہذا الذین وجبت
لنا سودۃ ہم کہ یہ کون لوگ ہیں جن کی محبت ہم پر فرض ہے اور حضرت نے فرمایا علی فاطمہ و
حسن و حسین۔ نہ اپنے امام احمد بن حنبل پر جو بخاری کے اساتذہ سے ہیں اور اسعد بن
او سکے راوی ہیں اور حنفی بخاری کے روایت پر جو بے چہرے ہیں۔ خود اذیر صاحب فرماتے ہیں کہ
اذیر صاحب آپ کہاں تک عداوت انبیاء میں سرگردان رہیگا خدا نے اوں کو وہ
فضائل کراست فرمائے ہیں کہ آپ میں قدر اوس کے شائے میں کوشش کر نیلے اوسی قدر
نور خدا ظاہر ہوتا جائیگا دیکھتے آپ نے بخاری کو اڑنایا تھا کیسا اوسکا پردہ فاش ہوا کہ نفس
اذرا تا صلیت اصل روایت کو نہ لکھا جو ابن عباس رسول اللہ سے روایت کرتے ہیں
اور وہ حدیث جعلی بنایا جسکا کوئی وجود ہی نہیں کیونکہ صحابہ سے بڑھ کر کون ہو سکتا ہے جو
اس آیت سے یہ سمجھ رہے ہیں کہ مودت اہلبیت فرض ہے مئی اور وہ رسول سے پوچھتے ہیں کہ آپ کے
وہ کون قرابت میں جن کی مودت ہم پر فرض ہوئی۔

قولہ۔ جو روایت صحیح بخاری سے حضرت ابن عباس سے منقول ہوئی اسی منقول کی روایت
صحیح مسلم میں اور جامع ترمذی میں بھی منقول ہے۔

اقول صحیح مسلم و ترمذی کا بھی یہی جواب ہے مگر ترمذی نے ایک جواب بھی دیا ہے ہذا حدیث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَصَّة رَابِعَة

کشف الظلمات

الآيات البينات

اس رسالہ میں آیات بینات کے اس حصہ فدک کا اجمالی جواب دیا جاتا ہے جو مولوی مہدی علیخان ملقب بہ محسن الملک سکر تیری کالج علی گڑھ سے اپنے آخری حصہ عمر میں تصنیف کیا تھا اور اہل سنت کو اس پر بڑا ناز تھا۔ اس حصہ میں بالخصوص یہ بحث ہے کہ فدک جناب سیدہ کو حسب میں ملا تھا یا نہیں اور ابو بکر صاحب نے اس پر گواہیاں لیں یا نہیں۔ واللہ الموفق للحق والصواب۔

فقیر مولف محمد حیدر عفی عنہ ۱۳۳۵ھ ہجری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

اما بعد ہر چہ تھا صریح کثرت الظلمات کا جس میں آیات ہدایت کے اور صریح
جواب لکھا جاتا ہے جو اوروں نے بحث بہت کر کے متعلق لکھا ہے اور وہ حقیقت
یہ کہ اور لکھا ہے کہ اس واقعہ کو بالکل غفلت و تاہود کر دیں مگر خداوند عالم کی یہ قدرت
ظاہر ہے کہ اس بحث کے بعد ان سے ایسا تاہود الگ کیا جس سے اس کی تفسیر
ہوتی ہے وہ علیٰ شبہی قدیر۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم

بحث متعلق اسباب قریب

بحث کے متعلق جو کچھ شیعوں کے اولیاء نے لکھا ہے جو جہان نامہ الہیہ کرام کے قریب
مخلوہ ہمارے نظریے میں آتا ہے مگر معلوم ہوتا ہے کہ وہ کچھ زیادہ تفصیل نہ ہو گا جو ہمارے
مکتب میں ہے اس کے اولیاء کتاب میں یہ بحث تفصیل سے بیان کی گئی ہے وہ شافی ہے
جو کہ کتاب سید مرتضیٰ نے علم الہدایہ نے قاضی عیاد باریکی کتاب معنی کے
جواب میں لکھا ہے یہ کتاب غالباً چوتھی صدی کے اخیر یا پانچویں صدی کے شروع
میں تالیف ہوئی ہے اسلئے کہ اس کے مولف شیعہ تہجدی میں پیدا ہوئے اور
شیعوں میں انتقال فرمایا سنہ ہجری میں یہ کتاب ایران میں چھاپی گئی اور
اس کی یہ بحث یہ لکھی گئی کہ کتاب الہدایہ میں الہدایہ فی سالف
الشیعہ اور الہدایہ فی اہل و اولیائے بعض ظہیر الان
سیدادہ الطاہرین کا ذوالہ فی نصر تہجدی ہادیہ و ہدیہ و نصیر

کہ یہ ایسی بے مثل کتاب ہو کہ جس کے مانند گذشتہ زمانے میں کوئی نہ لکھ سکا اور نہ آئندہ
 لکھ سکیگا اس لیے کہ اسکے تصنیف میں نہ کرام اور مصنف کے اجداد کی تائید اور مدد تھی
اقول اس تحریر سے اس قدر تو ضرور معلوم ہوا کہ ابتداء ہر مناظرہ کی اہمیت کی طرف
 سے ہوتی ہے کیونکہ خود لکھتے ہیں "جسکو جناب سید مرتضیٰ طیب علم الہدے کے قاضی
 عبد الجبار کی کتاب منہی کے جواب میں لکھا ہو" جس سے معلوم ہوا کہ باقی اس مناظرہ
 کا عبد الجبار معتزلی ہو اور جناب علم الہدے اس کے جمہور ہیں۔

کتب احادیث و تواریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس فذک کا مطالبہ خواہ بحیثیت وراثت
 ہو خواہ بحیثیت سید برابر جاری رہا چنانچہ زمانہ خلافت اول کے بعد خلیفہ دوم کے زمانہ
 تک سلسلہ قائم رہا خلیفہ سوم نے جب مروان کو جاگیر میں دید با تو اس وقت شان خیر
 پر بالکل بے کسی کا عالم تھا جناب سید پر چونکہ شرکت خون عثمان کا الزام قائم تھا اور
 آپ مجبور ہو کر مدینہ سے کوفہ میں تشریف لائے تھے اس وقت بھی کوئی تذکرہ اسکا
 نہیں معلوم ہوتا مگر یہ نے نیشع کو جرم ناقابل معافی قرار دیا تھا کہ اگر کوئی کہہ دے کہ یہ شیعو
 ہے تو وہ قتل ہوتا اور سو وقت کا بھی کوئی تذکرہ اسکا نہیں ملتا یہاں تک کہ جناب سید الشہداء
 رومی نے الفدا کے بلا میں شہید کئے گئے اور خلافت بنی امیہ پورے طور پر مسلم ہو گئی اور اس
 حالت میں عبد الملک وغیرہ خلیفہ ہوئے اس وقت تک نہیں معلوم ہوتا کہ فذک
 کا تذکرہ کسی موقع پر آیا ہو کیونکہ اب تو ہر شخص کو اپنے جان کی فکر تھی اور اپنے ایمان
 کی کہ کوئی نہ بچتے ہیں۔

عمر بن عبد العزیز جب ۹۵ھ میں خلیفہ ہوا اور کچھ مظالم میں کمی ہوئی تو اس کی بھی بابت لکھی
 اور اس نے فذک کو حوالہ بنی فاطمہ کیا جس سے وہ آگ دب گئی ملاحظہ ہو فتح الباقی
 جلد ۲ طبع کشف الظلمات صفحہ ۳۔

اس کے بعد پھر چھینا گیا اور مامون نے بعد پھر ۲۱۰ھ میں واپس کیا یہاں تک کہ ۲۳۳ھ
 میں متوکل علی اللہ خلیفہ ہوا اور اس نے پھر فذک چھین لیا ملاحظہ ہو کشف الظلمات
 عبد الملک کا آخری زمانہ تھا کہ مذہبی اختلافات پیدا ہوئے اور گفت و شنید کا دروازہ

کھلا ایک طرف خود مسلمانوں میں فتنات غائب ہو نیلے دوسرے طرف خیر غائب
کی بھڑکار ہوئی جس کے جواب میں فریقین کے علمائے متوجہ ہوئے اور آخر متوکل نے
خلافت پاکر مذہب اٹھت کو ردایا دیا اور ختم ال کا زور کم ہوا۔

اسی متوکل کی وقت سے خلافت عباسیہ کی کمزوری بھی شروع ہوئی اور بعد مملکت
کمزور ہونے لگی اسی قدر مخالفوں کی زیادتی ہوئے لگی اور ہر شخص کو اد کے رد اور
جواب کی فکر ہوئی جس سے فک کے تعلق کوئی خاص بحث و مباحثہ کا وجود نہیں ملتا
ہوتا مگر یہ ضرور ہوگا ہر قسم کا مباحثہ ہوتا رہا۔

قاضی عبدالجبار جن کی مثنیٰ کا آپ نے تذکرہ کیا ہو وہ بغداد کے قاضی تھے جن کو علم و
کمال کا شہرہ سن کر جناب شیخ مفید علیہ الرحمہ جو جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ کے استاد
تھے ان کے دربار میں تشریف لے گئے جناب شیخ اگرچہ مجتہد شیعہ مشہور تھے مگر قاضی نے
ان کو کبھی دیکھا نہیں تھا نہ پہچانتے تھے جناب شیخ جابر صفت بقل میں بیٹھ گئے اور
کہا کہ قاضی صاحب اگر اجازت ہو تو ایک سوال کروں کہا پوچھو انہوں نے کہا کہ
حدیث غدیرہ مشہور ہے اس کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں قاضی نے کہا حدیث
صحیح ہے تو شیخ مفید نے کہا مولیٰ کے کیا منے ہیں قاضی نے کہا اولیٰ تو شیخ نے فرمایا
پھر یہ اختلاف باخود کیا ہے جب رسول کی تصریح موجود ہے قاضی نے کہا
جہاں یہ روایت ہو اور خلافت ابو بکر درایت ہے تو درایت کو چھوڑ کر روایت کو
کون مانتا ہے جناب شیخ نے اس مسئلہ کو چھوڑ دیا اور پوچھا کہ پھر اس حدیث کو باری
را کہنے ہو کہ رسول اللہ نے فرمایا جو ایک حاجی و مساک سہلی یعنی اسے علی جو تھے لڑا
وہ جیسے لڑا اور جس نے اسے مساک کی اس نے ہے قاضی نے کہا حدیث صحیح ہے تب شیخ
نے پوچھا پھر اصحاب جمل کے بارے میں کیا حکم ہے کہ بقول تمہارے وہ کافر ہونے کا
نے کہا انہوں نے تو یہ کیا۔ جناب شیخ نے فرمایا کہ خلیفہ کرنا تو درایت ہو اور تو
کرنا بدایت ہے اور تم خود پہلے کہ چلے ہو کہ وراثت کے مقابل میں روایت کیا ہے
ہے قاضی صاحب جواب سے عاجز ہو کر چپ ہو گئے کچھ دیر کے بعد پوچھا تمہارا کہ

کیا نام ہو شیخ نے اپنا نام بنایا محمد بن محمد بن نعمان حارثی۔ اس وقت قاضی صاحب تھے
 اور ہاتھ پکڑ کر لائے اور اپنے جگہ پر بیٹھایا اور کہا انت للفیہ حقا کہ بیشک تم شیخ
 مفید ہو علمائے اہلسنت جو جمع تھے وہ اس واقعہ سے سخت غمیدہ ہوئے اور ایک مشہور
 برہانہایت قاضی صاحب نے کہا یا رسولہم جو اب سے عاجز ہیں اگر تم لوگوں کو اس
 کوئی جواب ہو تو کہو کہ شیخ یہاں سے اونٹن گرا پئے جگہ چلا جائے مگر جب قاضی صاحب
 سے جواب نہ ہو سکا تو شاگرد کیا جواب دیئے یہ خبر تمام بغداد میں مشہور ہو گئی جسکے بعد
 حضرت الدولہ نے جناب شیخ کو اپنے ہواں بلایا اور کمال عظیم سے پیش آیا ملاحظہ ہو

مجالس المؤمنین ص ۲۷

ہماری غرض اس حکایت سے یہ ہو کہ معلوم ہوا اس زمانہ میں مناظرہ کا یہ طور تھا
 کہ بالمشافہ گفتگو ہوتی اور حق پسندی کا اظہار کیا جاتا تصنیف و تالیف کا سلسلہ
 اس طرح پر نہ تھا کیونکہ ہر شخص یا اکثر افراد صاحب علم ہوتے حدیثوں کے حافظ
 معلوم ہوتا ہے کہ قاضی عبد الجبار مغربی نے اسی قسم کے خفت مٹانے کو کتاب منضی لکھا
 کیونکہ جانتے تھے فرقہ شیعہ بوجہ خلافت بغداد کمزور ہے کوئی جواب نہ لکھ سکتا
 مگر اسے کیا معلوم تھا کہ انہیں شیخ مفید کے شاگرد جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ
 اور اس کا جواب لکھنے اور ایسا جواب کہ کوئی جواب پھر اس کا نہ ہو سکے کیونکہ جہاں تک
 معلوم ہوا اس کتاب شافعی کا جواب کسی سنی سے نہ ہو سکا۔

جناب شیخ مفید علیہ الرحمہ کا تذکرہ علمائے اہلسنت نے بھی لکھا ہے مگر اس طرح وہاں تو
 وفات مشہور ہوئی و شیعہ شافعیون الغاصبون المرافضة والشیعة والراجح اللہ عنہ
 وکان موته فی رمضان سن۱۳۰۰ تاج خیاں

کہان کے وفات کا روز مشہور تھا انہی ہزار شیعوں نے ان کے جنازہ کی تشیع کی
 اور خدائے سینوں کو اس سے راحت دی ماہ رمضان میں ان کی وفات ہوئی
 اس پر جناب قاضی نور اللہ شوشتری اعلیٰ اللہ مقامہ لکھتے ہیں کہ خبر وفات جناب
 شیخ مفید ابوالقاسم خفاف کو ملی جو ابن النقیب کے نام سے مشہور تھا اور مشہور

عمر کے بہت سے تھا تو اس نے خبر سن کر اپنے مکان کو آگاہ کیا اور سامان پیش و
 طرب مہیا کیا اور اپنے شاگردوں کو کہا کہ تم مبارکباد دے کہ اب ہم مرزا آسمان پر جب کہ
 شیخ مفید کا مرنا دیکھ لیا۔

الہ التمرہ جو ایک عالم شیعہ اور پیر کیسا گراں اور ناگوار تھا کہ طبروفات شریف منانی
 اور طالب مبارکباد ہوئے اور تاریخ میں لفظ اراح اللہ منہ لکھا۔
 سن الیزان جلد ۵۳ میں ہے۔

محمد بن محمد بن النعمان الشیخ المفید عالم الواقفۃ ابو عبد اللہ بن المعلوم
 صاحب التصانیف البدیعیہ وہی مائتا تصنیف طعن فیہا علی السلف لہ صولۃ
 عظیمہ بسبب عضلہ ولہ شیعہ ثمانون القائل ففی مات سنۃ ثلاث
 عشر واربعمائة اتفق قال الخطیب ضف کتابا کثیرا فی ضلالہم والذی
 عن اعتقادہم الطعن علی الصواب والتابعین وائمة المجتہدین وھلکما
 خلق الی ان اراح اللہ سنہ فی شہور رمضان قلت وکان کثیرا النقص فیہ
 وکتابا علی العلم خراج بجماعۃ ورجع فی المقالة الا ما سید حتی کان قلیل لہ
 علی کل ما سنہ وکان ابوہ علیا بواسطہ ولیدھا وقتل بکبداء وبقال ان
 عضلہ ولہ کان بنوہ رہ فی حارہ وبعودہ اخا مرضیہ قال الشریف ابو یعلی
 الطبریزی وکان تزوج بنت المفید لکان المفید ینام من اللیل الا جمعة
 ثم یقوم یصلی ویطالع اورا من او تلو القرآن

محمد بن محمد بن نعمان شیخ مفید را فضیونے عالم تھے نہایت عمدہ کتابیں تصنیف کیں جو تعداد
 میں دوسو ہیں اس میں سلف پر خلافائے ثلثہ وغیرہ پر خوب طعن کیا بسبب عضلہ ولہ
 ان کی صولت عظیم تھی بوقت وفات اسی ہزار شیعوں نے ان کی تشیع جائزہ کی سنہ
 میں وفات پائی خلیفہ نے لکھا ہے کہ انھوں نے بہت سی کتابیں تصنیف کیں شیعوں
 کے گمراہی واریت میں اور ان کے اس عقیدہ کے تائید میں جو صحابہ و تابعین و ائمہ
 مجتہدین پر طعن کرتے ہیں خدا نے ان کے موت سے راحت دی ماہ رمضان میں ابن حجر

کہتے ہیں کہ یہ شیعہ زمام و عابد تھے اور علم پر ہمیشہ متوجہ رہے ان کے سبب سے بہت سی
علمائے کمال حاصل کیا گیا جاتا ہے کہ انکا احسان نامی علمائے ان کے باب و اس میں
معلم تھے اور حکمرانیں شیعہ ہو کر کہا جاتا ہے کہ عند الدولہ اکثر ان کے زیارت کو ان کے
مکان پر آیا کرتے ابو یعلیٰ جعفری کہتے ہیں کہ عند الدولہ کا عقد ان کے صاحبزادی سے
ہوا تھا انکا معمول تھا کہ شب کو بہت کم سوتے تھے اور شہ کر نماز پڑھتے یا مطالعہ لکھتے
یا درس دیتے یا تلاوت قرآن کرتے۔

اگرچہ جناب شیخ مفید علیہ الرحمہ کے حالات ایسے نہیں ہیں کہ اس مختصر میں اسکی ضرورت ہو
کہ کسی مفصل تحریر میں لکھا جائے مگر اس سے آپ کو یہ ضرور معلوم ہو سکتا ہو کہ زمانہ سابق میں
ذریعہ تحقیقات زیادہ تر یہی تھا کہ مناظرہ زبانی ہو جس سے فوری فیصلہ ہو جاتا مگر قاضی
عبد الجبار معتزلی نے جب دیکھا کہ اس طرح اون کے مذہب کی کمزوری روز بروز کھلی
جاتی ہے اس لیے اونھوں نے اسکا رنگ بدل دیا اور تحریری مناظرہ شروع کیا جس
کے لیے اونھوں نے کتاب معنی تصنیف کی جس کو کہہ سکتے ہیں کہ اس مناظرہ کی
پہلی کتاب ہے۔

اگرچہ جناب شیخ مفید علیہ الرحمہ کے تصنیفات میں بھی ایک کتاب کا نام کتاب مسئلہ
فی میراث البتی ہے مگر افسوس ہو کہ وہ کتاب نہیں ملی دیگر تصنیفات کے مطالعہ
بھی معلوم ہوتا ہے کہ جہاں تک تصنیفیں ہیں وہ جواب میں مخالفین کے مثل اس کے
کتاب الرد علی الجاحظ والعمانیہ کتاب انقض المروانیہ کتاب انقض فضیلۃ المعتزلہ
کتاب انقض علی بن عباد فی الامامۃ کتاب انقض علی بن عیسیٰ الرامی کتاب
انقض علی غیبہ اند البصری وغیرہ صد ہا کتابیں جنکی تعداد دو سو مرقوم ہو۔

غرض علمائے شیعہ کی عمریں زیادہ تر انہیں مباحث میں تمام ہوئیں جس سے اس کی
فرصت کم ملی کہ اور مطالب میں کتابیں لکھتے لہذا جو مولوی مہدی علیخان صاحب
لکھا ہو کہ زمانہ سابق کی کتابیں شیعہ کی نہیں ہیں وہ درست ہے کیونکہ زمانہ ان کے
کبھی موافق نہیں رہا۔

ہر حال میں قاضی عبد الجبار قرظی کے کتاب یعنی کا آپ ذکر کر رہے ہیں یہ بھی ان لوگوں کے ہیں جنہوں نے اس روایت حیدر کو لکھی جو مناجیہ اونکی مبارک صبح لسنائے صبحہ ماروی من ادعائھا فذاک فاما انھا کانت بیدھا فغیرھا بل کانت فی بیدھا کانت الظاهر انھا کانت فاما کانت فی حجلۃ التزکۃ فالظاهر انھا میراث ولذا کانت لذلک نفعی جائز لابی بکر قبول و عواھا۔

یعنی ہم اوس روایت کے تحت کے منکر نہیں ہیں جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جناب سید کے مہکادہ ہے کیا مگر اس کو ہم نہیں مانتے کہ جناب سید کا قبضہ بھی اس پر تھا کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو وہ انہیں کا مال ہوتا اب چونکہ وہ بخل منروکات رسول تھا تو ضرور تھا کہ وہ میراث قرار دیا جائے لہذا جائز نہ تھا کہ ابو بکر اذکار دعوت قبول کرے۔

اس سے ابتراحت تمام معلوم ہوا کہ قاضی صاحب کو تحت روایت سید میں عذر نہیں مگر قبضہ سے انکار ہے کہ حضرت کا قبضہ نہ تھا بلکہ بخل میراث تھا جس سے معلوم ہوا کہ اس نے مانا تک اس سے انکار نہیں تھا کہ جناب سید کا وہ دعوت کیا تھا۔

قولہ اسی کتاب شافی کے مضامین کو بہ ترتیب جدید شیخ الطائف ابو جعفر طوسی نے لکھا اور اس کا نام طغیث شافی رکھا یہ کتاب جیسا کہ خود مولف نے غلطی پر لکھا ہے۔ ۴۳۲
۴۳۲
سلسلہ چری میں لکھی گئی اس کے تخریج میں بھی یہ لکھا گیا ہے وہو کا اصلہ لہیات مصنف و لا مولف جملہ علی رد العیاء العامة العیاء کہ یہ بھی شافی ہی اصل کے بے مثل ہے کسی مولف اور مصنف نے ایسی کتاب کو حشیم علمائے اہل سنت کے رد میں نہیں لکھی۔

اقول جناب شیخ ابو جعفر طوسی کا نام محمد بن اسمٰعیل بن اللطوسی ہے جنہوں نے ۴۳۲
۴۳۲
سلسلہ میں مقام انتہا انتقال فرمایا محدوح نے ایک تفسیر لکھی تھی جو میں جلد نہیں تھی مستحکم میں جب نجد اور میں شیعہ و سنی کا فتنہ برپا ہوا تو آپ کا مکان جو محلہ کرخ میں تھا بھلا دیا گیا اوس میں ایک کتب خانہ بھی جل گیا جس کو کل مورخین نے لکھا ہے اوس کے بعد آپ نے نجف اشرف میں سکونت اختیار فرمائی اور وہیں آپ کا قیام رہا۔

محاسن المؤمنین میں ہے کہ خلیفہ وقت القائم بامرئہ کو یہ خبر ہو چائی گئی کہ یہ شیعہ
ہیں اور گواہی میں کتاب مصباح پیش کی گئی جس کے دیارث غفور میں یہ فقرہ
اللہ حص اول ظالموا للعن صنی والاعیہ اولاً ثانیاً ثلثاً ثالثاً
ثم الرابع اللہ حص العن بنید بن معاویہ خامساً یعنی خداوند لعنت کرے پہلے ظالم پر
اور دوسرے اور تیسرے اور چوتھے ظالم پر اور پانچویں یرید پر

جناب شیخ ابو جعفر طوسی نے سب صحابہ سے انکار کیا جب یہ کتاب اون کی پیش ہوئی
اور یہ فقرہ آیا تو جناب شیخ نے فرمایا اول سے مراد قابیل قاتل ہابیل جس کے خونی
کی ابتدا ہوئی اور دوسرے سے مراد قترہ صلیح جس نے حشیش صلیح کے نافر
کوئے لیا اور تیسرے سے مراد قاتل حضرت یحییٰ ہے اور چوتھے سے مراد عبد الرحمن
بن عجم مرادی ہے جو قاتل جناب امیر تھا خلیفہ نے جب اس جواب کو سنا تو شیخ کو کمال
احترام رخصت کیا اور غماز دینی سزا کی صفحہ ۲۰۸

اس سے معلوم ہوا کہ علمائے شیعہ ہمیشہ کسی مصائب میں مبتلا رہے اور اس پر بھی کسی
مذہبین اسلام کی کرتے تھے جس سے آج تک سلام باقی ہو۔

قولہ اس کے بعد کتاب کشف الحق و نوح الصدق لکھی گئی جو تصنیف ہرسان المتکلیں
سلطان اکمل المتأخرین علامہ جمال الدین ابوالمنصور حسن بن یوسف بن علی بن مہر
صلی کی جن کی نسبت قاضی نور اللہ تیسری اپنی کتاب احقاق الحق میں فرماتے ہیں
کہ اس کتاب کے مصنف نے سلطان غیاث الدین اوجایتو خدا بندہ کے سامنے
علماء اہل سنت سے جو مختلف شہروں سے جمع کئے گئے تھے مناظرہ کیا بدلائل عقلیہ
اور براہین نقلیہ اون کے مذہب کا بطلان اور مذہب امامیہ کی حقیقت اس طور پر
ثابت کی کہ علماء اہل سنت تنہا کر دیئے گئے کہ کاش وہ پتھر یا درخت ہو جائے اور انکو
بعد علامہ ممدوح نے کتاب کشف الحق و نوح الصدق والصاب تصنیف کی۔ اور
سلطان مع امرا اور بہت بڑے گروہ علماء اور اکابر کے شیعہ ہو گیا اور باوجودیکہ اس
زمانہ میں اہل سنت میں سے بڑے نامی لوگ موجود تھے جیسے کہ قطب الدین

شیرازی و عمر کا بھتی قرظینی اور مولی نظام الدین مگر کسی نے اس کتاب کے جواب
لکھنے کی جرات نہ کی ہے کتاب غالباً ساتویں صدی کے اخیر میں لکھی گئی ہو اور اسکے
مصنف سنیہ ہجری میں پیدا ہوئے اور سنیہ میں وفات پائی۔

اقول جناب علامہ علی علیہ الرحمہ ان مشاہیر علماء شیعہ سے ہیں جو علامہ کو چاہتے
ہیں اور یہ لفظ مطلقاً دوسرے کسی کے نسبت نہیں کہا جاتا بلکہ مع وٹنا کیلئے ایک دفتر
ہی بچے لہذا جعفر آیات بیانات میں لکھا گیا وہی کافی ہے۔

قولہ ساتویں صدی میں ایک اور مشہور کتاب لکھی گئی جس کا نام طر الفی فی
معرفۃ مذہب الطوائف ہے جس کے مصنف فقہ الاسلام علی بن طاووس ہیں

ہیں جناب علامہ سنیہ ہجری میں پیدا ہوئے اور سنیہ ہجری میں اوٹھوں نے
وفات فرمائی علامہ موصوف نے اس کتاب کو تفسیر ایک ذی کے نام سے لکھا ہے

اور اس کا نام عہد المحمود قرار دیا ہے آغاز میں کتاب کے ایک نمید اور اس ذی کے
طرف سے لکھی ہے کہ میں نے جب سے پوش سنبھالا مذہبوں کا اختلاف مکراراً وہ

کیا کہ مذہبی عقائد کی حقیقت دریافت کروں سب سے اول میں نے دین محمدی کی
تحقیق شروع کی مگر ان میں اکثر کو مالکی شافعی حنبلی مذہب پر پا کر متعجب ہوا

کہ یہ لوگ نہ نبی کے زمانے میں تھے اور نہ ان کے اصحاب اور عقائد میں باہم متفق
پھر کو نہ وہ اپنے عقائد مذہب کو سب سے اچھا سمجھتے ہیں پھر شیعوں کا ذکر لکھا ہے کہ وہ

اپنے مذہب کو اماموں اور پیغمبر کی اولاد سے منسوب کرتے ہیں پھر میں نے مذاہب
اربعہ کے علماء سے مذہبی عقائد کی تحقیق کی اور ان سے سوالات کیے مگر معلوم ہوا کہ

حق پر نہیں ہیں اور ان کے مذہب کی برائی انہیں کی کتابوں سے ثابت کی
گو یا اس سرائے میں مدوح نے اپنے مذہبی عقائد کی بھائی ظاہر کی ہے اور اس کتاب

میں بحث مذک کو بہت تفصیل سے اور نہایت فصیح بلیغ تقریر میں ادا کیا ہے
اور اس کی خوبی اور قدر کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جناب مولانا ولد ار علی رضا

نے اپنی مشہور کتاب عماد الاسلام میں بہت بڑا حصہ اس کی تقریر کا بحث مذک میں

لکھا ہے

نقل کیا ہے۔

اقول نہ معلوم اس میں کیا مصلحت تھی جو کتاب طریقت کا ذکر بعد علامہ علی گنجی
حالات ان کی وفات سنہ ۱۰۴۰ لکھتے ہیں اور وفات علامہ شمسہ جس سے معلوم ہوا
کہ ان کی ولادت اور وفات مقدم ہو بہر حال چونکہ زمانہ نامساعد تھا لہذا جس
جس عنوان سے بن بڑا تحقیقی حق کیا گیا کیونکہ آپ کچھ رہے ہیں مگر شیوخ کس پر مصائب
میں مبتلا تھے اور سلطنت ان کی کسی مخالفت ہو رہی تھی۔

قولہ اس کے بعد قاضی نور الدین شمسری نے نہایت مشہور کتاب میں اس فن میں تالیف
کیں ان میں سے احقاق الحق نہایت مبسوط اور مشہور کتاب ہے جو جواب میں
ابطال الباطل کے جسکو علامہ روز بہا نے کشف الحق کے جواب میں لکھا تھا قاضی
صاحب نے تصنیف فرمایا ہے

اقول چونکہ جناب قاضی نور الدین شمسری اعلیٰ السمر مقام کے حالات سوا یک زمانہ
واقع ہے اس لیے کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں کیونکہ آپ کے تصنیفات سے مجاہد المومنین
احقاق الحق مصائب النواصب تمام دنیا میں احقاق الحق ایسی ضخیم کتاب ہو کہ اگر
کوئی کتاب تیز دست اس کی نقل چاہے تو کم سے کم سال بھر سے کم میں نہ ہوگی مگر قاضی صاحب
نے اس کتاب کو کھنچ چھ مہینوں میں تمام کیا۔

قولہ گیارہویں صدی میں جناب ملا باقر خلجی نے جن کا خطاب بھی ملا سید البشر
فی داس مائتہ اتحادی عشر ہے بہت کتابیں لکھیں جن میں سے ایک بکار الا توار ہے
جو روایتوں اور واقعات کا گویا ایک دریائے اس کی آٹھویں جلد کتاب البصیر
میں ایک خاص باب فدک کی بحث میں جس کا عنوان ہے باب نزول آیات
فی امر فدک وقصصہ وجوامع الاحتجاج فیہ اور اسی کا خلاصہ زبان سنی
حق یقین اور حیات القلوب میں جناب ممدوح نے لکھا ہے۔

تیرہویں صدی میں ایک زیادہ شروع اور ہندوستان میں شیعہ دہسٹی باہم مناظر
کا غلط فہم ہوا تحفہ اثنا عشریہ کے شائع ہونے کے بعد علماء شیعہ نے اس فن میں

اپنی عظمت اور قابلیت کے خوب جوہر دکھائے اور دہلی اور کھنڈ کے علماء مجتہدین
شیعہ نے بڑی بڑی کتابیں تصنیف کیں جن میں سے عماد الاسلام مولانا مولوی
ولہار علی صاحب کی نہایت مبسوط و مشہور کتاب عربی زبان میں ہو اور جس میں
جناب ممدوح نے اہم رازوں کی نہایت العقول کا جواب دیا ہے اس میں فدک کی
بحث نہایت تفصیل سے لکھی ہے اس کے بعد عقائد اثنا عشریہ کے جواب میں
تشیید المطاعین مولوی سید محمد قلی صاحب کی اور طعن الرماح جناب سید
صاحب کی ان کتابوں میں سے ہیں جس پر حضرت امامیہ کو بہت بڑا ناز ہو اور جو کچھ
اس میں لکھا ہے اس کی نسبت یہ اعتقاد ہے کہ اس کا جواب ہی نہیں ہو سکتا۔
جیسا کہ غشی سبحان علی خاں صاحب اپنے بعض رسائل میں فرماتے ہیں کہ راز اجماع
کر محمد العصر و الزمان سنی رسول اللہ کا فائدہ الائنس و النجاس یعنی مولانا و مقتدا
السید محمد مظاہر الصدور کتاب عدوم النظر موسوم بہ طعن الرماح میں معضد و لدو
مخالفین باہچاں بیان کافی و وہابی الضاح فرمودہ اندکہ بالائرازاں بلکہ مماثل آن راز
حد قدت بشری بیرون ست پس فاقد الادراک استیعاب و لائل اثبات غصب
حق بعضہ رسول اللہ پر ہاں کتاب مستطاب حوالہ نمودہ بر تقریر سے آخر کہ خالی از تحدی
نیت از ماجر فیہا ابطال خلافت اول و ثانی می سازد۔

سوائے ان کے ایران میں بھی چند کتابیں بالفعل ایسی طبع ہوئی ہیں جن میں فدک کی
بحث تفصیل سے بیان کی گئی ہے مچلہ اون کے ایک کتاب بکرا بکرا ہے جسکے
مصنف سید محمد باقر بن سید محمد موسوی ہیں جو فتح علی شاہ قاجار کے زمانہ میں تھے
وہ سری کتاب کفایۃ الموحیدین فی عقائد الدین تصنیف سے اسماعیل بن احمد علوی
طبرسی کی ہے جس کی دوسری جلد خاص امامت کی بحث میں ہے تیسری کتاب
مقتد الزہدانی شرح خطبہ الزہرا ہے جسکے ۷۰ صفحہ مطبوعہ ہیں اور اس میں
حضرت فاطمہ کے خطبہ کا جو متعلق فدک کے ہے بیان ہر مع اقون روایات اور
مباحث کے جو اس مسئلہ سے تعلق رکھتی ہیں جو تھی کتاب جلد چہارم از کتاب

دوم ناسخ التواریخ ہے جس میں مقرب الخاقان مرزا محمد تقی لسان الملک مصنف
ناسخ التواریخ نے خاص حضرت فاطمہ کا حال لکھا ہے جس میں فدک کی بحث نہایت
تفصیل سے لکھی ہے اس کے سولے جواہر فارسی اور اردو میں رسائل لکھے گئے ہیں
اون میں صرف خوشہ چینی طعن لریاج کی کی گئی ہے اور اوسمی کے اقوال اور
مضامین اونٹ پھیر کے بیان کیے گئے ہیں۔

قول ہم بہت شکر گذار ہیں کہ مولوی صاحب نے اس تاریخی حال کو نہایت صفائی
سے لکھا مگر افسوس ہے تو اسکا کہ کتاب تشیید المطاعین کو اونھوں نے نہ لکھا تو کچھ
درحقیقت اوس کتاب میں اس بحث کا خاتمہ کر دیا گیا ہے اور ایسے عنوان کو لکھا
ہے کہ بغتہ اقلیم کے المہنت جی ادسکا جو اب نہیں کہہ سکتے یہی وجہ ہے کہ مولوی
حیدر علی صاحب ایسا شخص جس نے ایک مختصر رسالہ تشیید المہنتی کے جواب میں
ہزار ہوں ورق سیاہ کرا لیا ان کتابوں کا جواب لکھ سکا ازالہ البین میں صد ہاتھ لکھیں کہ
ان کتابوں کا جواب چھپ سکا یعنی نہ ہو سکا۔

قولہ ان کتابوں میں جن کے نام مجھے اوپر بیان کیے کتاب کشف الحق میں میراث
کے دعویٰ کا اول ذکر کیا گیا ہے اور یہ کہ بعد اوس کے اور اس سے یہ خیال
کیا جاسکتا ہے کہ اوس کے مصنف میراث کے دعوے کو غالباً یہہ پر مقدم سمجھتے
تھے اور فدک کی بحث میں پہلا امر تصفیہ طلب یہہ کہ حضرت فاطمہ نے اول میراث کا
دعوے کیا تھا یا یہہ کا عموما علمائے امامیہ یہہ فرماتے ہیں کہ حضرت سیدۃ النساء
نے فدک کے متعلق دو دعوے کیے تھے اول یہہ کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک کو انھیں
بہہ کر دیا تھا اور اس پر متصرف اور قابض تھیں جب ابو بکر صدیق خلیفہ ہوئے
تو اونھوں نے حضرت فاطمہ کے وکیل کو فدک سے نکال دیا اور اپنا قبضہ کر لیا۔
یہہ شکروہ حضرت ابو بکر کے پاس آئیں اور یہہ دعوے کیا کہ فدک مجھو بہہ کیا گیا تھا
اور میں اوس پر قابض تھی مگر انھوں نے میراث قبضہ اور تھا دیا اوس پر حضرت ابو بکر
صدیق نے اون سے تہادوت طلب کی حضرت فاطمہ نے حضرت علی اور حسین

اودام ایمن کو شہادت میں پیش کیا اور ان سب کے حضرت فاطمہ کی تائید میں گواہی دی
 مگر ابوبکر صدیق نے یہ کہا کہ شہادت کا انصاف پورا نہیں ہوا اور ان کی گواہی کو رد کیا اور
 حرکت اٹھائی واپس نہ کیا اس پر وہ غصا ہو گئیں اور بعد اوس کے میراث کا دعویٰ کر کے
 اس لئے سب سے پہلے اس بحث میں یہ امر قابل تفسیر ہے کہ کونسا دعویٰ مقدم تھا
 چنانچہ عہد الاسلام کے دسویں باب کے چوتھے فائدے کے چوتھے مسئلے میں جناب
 مولانا دارعلی صاحب نے اسی کی نسبت خاص بحث فرمائی ہے کما یقول المسئلة
 الواقعة ان فاطمة هل ادعت الميراث اولاً ثم ادعت الفلانة او بالعکس
 ويستفاد من كلام اكثر العامة ان دعوى الفلانة ظهرت منها بعد دعوى
 الميراث وقالت الامامية بالعکس مبنیٰ پر تھا مسئلہ یہ ہے کہ آیا فاطمہ نے
 پہلے میراث کا دعویٰ کیا پھر یہہہ کا یا بالعکس۔ اور اہل سنت کے کلام سے یہ معلوم
 ہوتا ہے کہ یہہہ کا دعویٰ میراث کے بعد پیش کیا گیا اور امامیہ اس کے برعکس کہتے
 ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمنا مجتہد صاحب اس بات کو اپنے ناظرین کے
 ذہن نشین کرنا چاہتے ہیں کہ یہہہ کا دعویٰ السنہ کے نزدیک بھی صحیح ہے مگر یہ دعویٰ
 میراث کے دعویٰ کے بعد حضرت فاطمہ نے کیا تھا حالانکہ اہل سنت کے نزدیک
 کسی معتبر اور صحیح روایت سے یہہہ کا دعویٰ ثابت ہی نہیں اور اہل سنت اس بات
 کو مانستے ہی نہیں کہ حضرت فاطمہ نے یہہہ کا دعویٰ کیا تھا اس لئے جو عمارت اس
 روایت کی بنیاد پر حضرت امامیہ نے کھڑی کی ہے کہ حضرت فاطمہ سے شہادت طلب
 کی گئی اور انھوں نے حضرت علیؑ اور حسنینؑ اور ام ایمن کو شہادت میں پیش
 کیا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اس کو نہ مانا اور یہہہ عذر کر کے کہ ازر و احکام
 شریعت کے شہادت کافی نہیں ہے فاطمہ کے دعویٰ کو رد کیا اور پھر اس پر بہت
 طرح سے حضرت ابوبکر صدیقؓ پر ملامت کی ہے اور ان کا ظلم و ستم ثابت کیا ہے اور
 حسنین کے نزدیک فاطمہ اور علیؑ اور حسنین کو جھوٹا اور خود غرض اور اپنے حیل
 منفعت کی واسطے جھوٹا دعویٰ اور جھوٹی شہادت دینے والا قرار دیا ہے وہ سب

منہم ہر جاتی میں جب نفس دعویٰ کی نسبت کوئی صحیح روایت ہی سینوں کے میں
 نہیں ہے تو جو کچھ زور اس باب میں حضرات علماء امامیہ نے دکھا یا جو اس پر
 ثبوت طلبداران نفس کی مثل صادق آتی ہے اور تمام وہ فصیح و بلیغ تقریریں
 اور وہ پر حوش اور زبردست تقریریں جو اس باب میں کی ہیں یہاں مشورہ ہوتی
 ہیں اسی واسطے مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بعد جواب دینے دعویٰ میراث
 کے اپنی مشہور کتاب تحفۃ المؤمنین میں لکھا ہے وَلِلّٰہِ دَرَسُہُ وَعَلِی اللّٰہِ اَحِرہُ
 دیر بخاندانہ عظیمہ باید دانست کہ شیخہ دراول در باب مطاعن ابو بکر میراث ہی نشاندہ
 و چون العمل المصنوعین و از روئے روایات این حضرات عدم توریث پیغمبر
 ثابت شد ازین دعویٰ انتقال نمودہ دعویٰ دیگر تراشیدند و طعن دیگر بر آوردند کہ
 آن طعن نیز دہم است کہ ابو بکر فذک را بفایضہ نداد و حالانکہ پیغمبر سر اسے او بہرہ نمودہ بود
 و دعویٰ فایضہ مسموع نمودہ و از روئے گواہ و شاہد طلبید اسے قولہ جواب ازین طعن
 آنکہ دعویٰ بہ از حضرت زہرا و شہادت دادن حضرت علی و ام المومنین علی
 اختلاف الروایات در کتب اہلسنت اصلاً موجود نیست نفس از تقریبات شیخہ
 است و در مقام اہل سنت آوردن جواب پس طلبیدن کمال سفاہت است
 اقوال افسوس کہ آج تک سب کچھ یہ نہیں دیکھا کہ سنی مولفوں نے ایمان داری سے اپنے
 خصم کے عبارت کو نقل کیا ہو کیونکہ اگر وہ ایسا کرے تو بہت کچھ حق کا تصفیہ طلب ہوتا
 یہ نزاع تو بہت قدیم ہے کہ جناب سید نے بہرہ اور میراث فذک دعویٰ کے بعد
 دیگرے کیا مگر علامہ ابن ابی الحدید معتزلی کے تفسیر سے ایک تیسرا دعویٰ بھی معلوم ہوتا
 ہے جیسا کہ اس عبارت سے ظاہر ہے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ جزو سادس عشر
 مطبوعہ ایران۔

واعلم ان الناس یظنون ان نزاع فاطمة ابابکر کان فی امرین فی البیوت
 والذلہ وقد وجدت فی الحدیث انھا نازحت فی امثالہا و منہا ابوبکر
 ایاء و هو محمد بن زوی العقیلی قال ابو بکر احمد بن العزیز الجوہری الخبونی

ابو زيد عمرو بن شبيب قال حدثني هارون بن عمرو قال حدثنا الوليد بن
 مسلم قال حدثني سعد بن عبد الله بن معاوية بن محمد بن عبد الله بن محمد
 بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر عن زيد الرقاشي عن النضر بن مالك
 ان فاطمة امة ابي بكر فقالت قد علمت الذمة طلقنا عنه اهل البيت
 من الصدقات وما اداء الله علينا من الغنائم في الفدان من سهمه فري
 القربى ثم قرات عليه قوله تعالى واعلموا انما نعقدكم من شئى فان الله قد
 ول الرسول ولنت القربى واليتامى والاهل فقال لها ابو بكر يا بنة انت اولى
 والذكاء وولدتك اسمع والطاعة لكتاب الله ولحق رسول الله وحق قرآنه
 وانا اقرب من كتاب الله الذي تقرئين منه ولم يبلغ على منادات هذا السهم
 من الحسن بسم اليكم كما ملا اهلك هو ولا قريبا لك قال بل انفق عليكم
 واصرف الباقي في مصالح المسلمين قالت ليس هذا حكم الله تعالى فقال هذا
 حكم الله فان كان رسول الله عهد اليك في هذا عهد وواجبه لكم حقا فكم
 وسلمته كله اليك والى اهلك قالت ان رسول الله لم يعهد الى في ذلك
 بشئ الا الى سهمته يقول لما انزلت هذه الآية ابشروا آل محمد فقد
 جاءكم الغنى فقال ابو بكر لم يبلغ على من هذا الآية ان اسلم اليكم هذا السهم
 كله كاملا ولكن لكم الغنى الذي نفيكم ويفضل عنكم وهذا عمرو بن الخطاب
 وابو عبيدة بن الجراح وخديجها فاستغلبهم عن ذلك فصرى بها ابو اخطاك
 على ما ظنيت بعد منهم فانصرفت الى عمر فقالت مثل ما قالت لابي بكر
 فقال لها مثل ما قال ابو بكر فحببت فاطمة من ذالك وظننت انهما قد كانا
 تنانكا ذالك واجتمعما عليه قال ابو بكر واخبرونا ابو زيد قال حدثنا هارون
 بن عمرو قال حدثنا الوليد عن ابي لميعة عن ابي الاسود عن عروة قال
 جاءت فاطمة ابا بكر على ذك وسهم فري القربى فابى عليها وجعلها
 في مات الله تعالى قال ابو بكر واخبرونا ابو زيد قال حدثنا احمد بن معاوية

عن حشیم عن جویذ عن الفحاک عن الحسن بن علی بن ابی طالب ان ابابکر صنع
قائمة و بنی ہاشم سبعة و دی القربی و جعل فی سبیل اللہ فی الصلح و الکراع
یعنی لو کوٹھا گمان یہ ہو کہ جناب سیدہ کی نزاع ابو بکر سے و امر میں تھی ایک میراث میں دوسر
میراث میں مگر کچھ حدیث میں ایک تیسری صورت بھی لی ہے اور ابو بکر سے اس دعویٰ کو بھی نہ قبول کیا۔
وہ دعویٰ متعلق سهم و دی القربے تھا ابو بکر ام بن العزیز جو ہری روایت کرتے ہیں اس
بن مالک (محمابی) سے کہ جناب سیدہ ابو بکر کے پاس شریعت لائیں اور فرمایا کہ تم جانتے ہو خدا
ہم اہلیت پر صدقہ کو حرام کیا ہو اور یہ بھی نکلوا معلوم ہو کہ خدا نے مال غنیمت سے ہمارا حصہ مقرر کیا ہے۔
سهم و دی القربے میں چنانچہ فرمایا ہے و اعلموا انما غنمتم من شیئی فان للہ ثلثہ وللرسول
واللہی القربی و البیتای الایہ کہ جو کچھ تم غنیمت حاصل کرو اس میں پانچواں حصہ خدا کے لیے
ہے اور رسول کے لیے اور دو دی القربے کے لیے اور تین کے لیے و آخر آیت تک

ایو کرے لکھا چار سے ماں باپ اولاد و خیر اور قنار سے باپ اور اولاد و پر خدا ہو کتاب
خدا کے اطاعت کے لئے ہم حاضر میں اور حق رسول و حق قرابت سے بھی انکار نہیں قرآن سو جو کہ
آپ پڑھتے ہیں وہی ہم بھی پڑھتے ہیں مگر عا با علم جہاں تک پہنچا ہے اس میں یہ نہیں ہو کہ
یہ اور احصاء ہو کر دیا جائے ۔

جناب میرے فریاد کو کیا سمجھا اور تمہارا جواب کیا ہے۔

ابو بکر ہم اس مال سے آپ پر بھی کچھ خرچ کرنے کے اور باقی کو مصالح مومنین میں خرچ کرنے کے
جناب سیدہ نے فرمایا یہ تو حکم خدا نہیں ہے۔

ابو بکر حکم خدا تو یہی ہے مگر رسول اللہ نے اگر آپ سے کوئی عہد کیا ہو اور حق آپ کا واجب کیا ہو تو تم
آپ کی تصدیق کرنا اور تسلیم کرنے کو تیار رہیں۔

جناب سیدہ رسول اللہ نے اس بار میں کوئی خاص عہد تو نہیں کیا مگر اس قدر سنا ہے کہ جب آیہ
خمس نازل ہوا تو حضرت نے فرمایا خوش ہو اے آل محمد کہ تم لوگوں کو غنا اور توانگری آگئی ہے
ابو بکر نے کہا ہم اس آیت سے یہ نہیں سمجھتے کہ پورا حصہ تم کو دیں لیکن تم لوگوں کو غنا ہے کہ بے نیاز کر دیا گیا
اور فاضل ہو گا تم سے یہ عمر بن الخطاب اور ابو عبیدہ جراح وغیرہ موجود ہیں ان لوگوں سے

پہنچا دیکھتے وہ آپ کی موافقت کرتے ہیں یا نہیں۔
جناب سیدہ وہاں سے اٹھ کر عمر کے پاس آئیں اور جو کچھ گفتگو ہو کر سے ہوئی تھی سب کو بیان
کیا عمر نے بھی وہی کہا جو ابو بکر نے کہا تھا جس سے جناب سیدہ کو نہایت تعجب ہوا اور کہیں کی باتوں پر
میں سنا نہ کر رہا تھا اور باوجود اس پر اتفاق کر چکے تھے۔

یہ روایت سن کر ابی الطحیدری کی تئیں یہاں جس کے نسبت یہ کہہ دیا جائے کہ وہ معتزلی تھا۔
بکر مسند امام احمد بن حنبل سنن ابو داؤد ابو یوسف و ابن جریر و یحییٰ بن یزید و ابن
میں بھی یہ روایت موجود ہے نیز ریاض النضرہ اور تفسیر الخطاب و جوابہ محمد بن یوسف بن
موجود ہے جیسا کہ سابقہ مذکور ہوا ملاحظہ ہو کشف الظلمات حصہ ۲ ص ۲۸۰
مسند احمد بن حنبل وک مطبوعہ عربیہ میں ہے۔

عن ابی الطحیل قال لما قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسلت خاتمۃ الی
ابی بکر ثم انت و مرثی رسول اللہ ص ما اہله فقال لابی اہلہ فقالت فایین سجد
رسول اللہ قال فقال ابو بکر انی سمعت رسول اللہ یقول ان اللہ اذا امر نبیا
بما امر ثم قبضہ جعلہا للذی ینفذ من بعدہ فرایت ان اودہ علی المسلمین قالت فانت
سمعت من رسول اللہ تعلم

اور کثر الحال لما متقی میں ہے حرف الالف کتاب الامارۃ خلافت ابی بکر۔

عن ابی الطحیل قال جاءت خاتمۃ الی ابی بکر الصدیق فقالت یا خلیفۃ رسول اللہ
انت و مرثی رسول اللہ ص ام اہلہ قال لا بل اہلہ قالت فایان الناس فقال
انی سمعت رسول اللہ ص یقول اذا اطعم اللہ نبیا ثم قبضہ کانت للذی یرى بعدہ
فلما ولیت رایت ان اودہ علی المسلمین قالت فانت و ما سمعت من رسول اللہ
اعلم ثم رجعت ص ۱۱۱ جلد ۳

اور ریاض النضرہ ص ۱۱۱ جلد ۳ میں ہے عن ابی الطحیل قال سمعت خاتمۃ الی ابی بکر
فقالت یا خلیفۃ رسول اللہ انت و مرثی رسول اللہ ص اہلہ فقال لا بل اہلہ قالت
فایان الناس فقال انی سمعت رسول اللہ ص یقول ان اللہ اذا اطعم نبیا ثم قبضہ

كانت للذي بعده فلما وليت رايت ان ارد على المسلمين فقالت انت ورسول الله
اعلم ورجعت اخرج ابن اسحاق في الموافقة مع الاول
اور فصل الخطاب نوحہ پارسا میں ہے جاء فافترقاني ابى بكر رضى الله عنهما فقالت يا
خليفة رسول الله انت وراثت رسول الله اذ اهلك قال لا بل هله قالت فما
بالخمس قال اني سمعت رسول الله يقول ان الله تعالى اذا اطلع من بينا طمة ثم
قبض كان للذي بعده فلما وليت رايت ان ارد على المسلمين

خلاصہ ان روایتوں کا یہ ہے کہ جناب سیدہ نے ابو بکر سے کہا جیسا کہ رسول اللہ کے وارث تم ہو یا
ان کے اہل تو ابو بکر نے جواب دیا کہ بلکہ اہل ان کے تو جناب سیدہ نے کہا سیدہ رسول کیا
ہو تو ابو بکر نے کہا میں رسول اللہ سے شاہی کہ جو کچھ خدا اپنے نبی کو عطا کرتا ہے وہ اس کا ہوتا ہے جبکہ
آپ کے قائم مقام ہو تو مجھے مناسب جانا کہ اس کو مسلمانوں پر رد کریں جناب سیدہ نے اس کے جواب
میں فرمایا تو تو جانتے اور جو کچھ رسول سے منسوب ہے۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ جناب سیدہ نے کوئی دقیقہ احتیاق حق کا اور کھانا رکھا حواد
بیشیت میراث ہو تو وہ بیشیت سبہ خواہ بیشیت سهم ذی القربی مگر ابو بکر نے سب کو رد کیا اور
کسی طرح نہ مانا۔

روایات کا یہ کہنا کہ کتاب کشف الحق میں میراث کے دعویٰ کا اول ذکر کیا گیا ہے تو یہ کلمی
نموش فہمی ہے کیونکہ اصل عبارت اس طرح ہے کہ منع فاطمة امرئھا وامن فذک عن فاطمة
وقد وجہا ایاھا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم احتیاق الحق۔

یعنی ابو بکر نے منع کیا جناب سیدہ کو ان کے میراث سے اور اسے لیا فذک کو حالانکہ رسول اللہ
نے یہ کہہ کر کیا تھا اس سے یہ نہیں ثابت ہو سکتا کہ وہ دعویٰ عاریہ ہے بلکہ منافقت بذریعہ حرث معصی
ہے اور اخذ فذک بذریعہ قبضہ واخل باسمی یئ فضل بن رزہ بان نے یہ جواب دیا واما
دعویٰ عنھا اذک فذک وانھا امھول۔ من رسول الله فله بیعت فی الصحاح
یعنی دعویٰ جناب سیدہ بہ نسبت میراث فذک اور یہ کہ وہ میراث رسول اللہ سے کی طرح صحاح
میں ثابت نہیں جس سے تصریح معلوم ہو کہ یہ وہ دعویٰ علیحدہ نہ تھا بلکہ ایک ساتھ تھا۔

جس کے جواب میں جناب قاضی صاحب باہلی نے مقام فرماتے ہیں تمکان خالصہ رسول
اللہ و نبھا علیہن نوارہ و خلیل گشتہ و دھی النبی قات فاطمہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
فقال ابو بکر انما یدہ بذلک مشہودہ ۲۲ یعنی مذکور کا حال بیان کر کے فرماتے ہیں
اس میں چشمہ نوارہ تھا اور بہت سے درخت جس کے نسبت دعویٰ کیا تھا جناب سید نے
کہ سوال اللہ نے ہو گیا تھا چہرہ ابو بکر نے کیا کہ گواہ لائے۔

غرض اگر یہ کلام مولوی صاحب کا ازراہ بیعتی نہیں تو ضرور آپ کے استنباط ہوا کہ یہ بھروسہ
دعویٰ وراثت کو مقدم سمجھتے ہیں اور دعویٰ سید کو موخر حالانکہ یہ دونوں کلام سید گزشتہ
نہیں ہوتا اسی لیے مولوی صاحب نے اس کو یوں گھیر کر بیان کیا "اور اس سے یہ خیالی کیا
جاسکتا ہے کہ اس کے مصنف میراث کے دعویٰ کو سید پر غالباً مقدم سمجھتے تھے" جس سے
معلوم ہوا کہ خود ان کو اپنے اس دعویٰ پر تشفی نہیں ہوا اور سمجھ رہے ہیں کہ ہم غلط دعویٰ کر رہے ہیں
حالانکہ وہ تشہید المطاعین میں اس عبارت کو یقیناً پڑھ چکے ہیں کہ سلطان العلماء طاب ثراہ
عاشیہ معالم میں لکھتے ہیں و لهذا ادعت الاحطاط اذ لا علی ما هو الواقع نعم المیراث
ثانیاً علی سبیل التسلیم والتسؤل ۲۳

کہ جناب سید نے پہلے دعویٰ سید کیا جو واقعی تھا پھر میراث کا دعویٰ کیا بر سبیل تسؤل و تسلیم
جس سے معلوم ہوا کہ علمائے شیعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ دعویٰ سید مقدم ہے۔
اگر مولوی صاحب شافعی اور حنفی کو بھی دیکھتے ہوتے تو ان کی تشفی ہو جاتی کہ دعویٰ سید
مقدم ہے کیونکہ قاضی عبدالجبار حنفی میں لکھتے ہیں و ما عظمیت الشیعۃ القول فی امر
فذاک قالوا وقت دعویٰ ابو سعید الخدری انہ لما نزلت رکت دعویٰ القرطبی
حقہ علی رسول اللہ فاطمہ فذاک لثوق عمر بن عبد العزیز مثل هذا و لیسنا
تکرمہ ما دعویٰ من ادعائھا فذاک فاما انھا کانت فی ید حنفیہ مسلم صفحہ ۳۶۰
ابن ابی الحدید

یعنی شیعوں نے بہت کلام کیا ہے امر مذکور میں حالانکہ ابو سعید خدری سے روایت ہو کہ جب
آپ ذات دعویٰ القرطبی حقہ نازل ہوا تو رسول اللہ نے جناب سید کو حقہ کر دیا پھر عمر بن

عبد العزیز نے بھی دیا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ ہم اس روایت کے منکر نہیں ہیں کہ جناب
سید منہ فذک کا دعویٰ کیا گیا کہ یہ امر غیر مسلم ہو کہ وہ ان کے قبضہ میں تھا اس کے جواب میں
سید مرتضیٰ فرماتے ہیں نحن مبتدئ فنزال علی ان فاحتم ما ادعت من غل فذک
اکلاما کانت مصیبتہ فیہ وان ما لہما ومطالبہا بالبیت معنی ما اول من الصوب
لانہما لا تحتاج الی شہادۃ و بینۃ صفحہ ۳۰

یعنی پہلے ہم قاضی ہی کے قول سے شروع کرتے ہیں کہ جناب سید منہ فذک جو دعویٰ سید منہ فذک
کیا اوس میں وہ صادق اور مصیب نہیں اور انج یا مینہ و گواہ کا طالب زیروستی کرنا والا
تھا اور حق سے بدول کرنا والا کیونکہ اس میں نہ بینہ کی ضرورت تھی نہ شاہد کی۔

غرض جب یہ ہر طرح مسلم ہے کہ جناب سید منہ فذک کا دعویٰ بنا پر سید منہ فذک تو اب اس
قسم کے شکوک اوداواہ سے کیا فائدہ کہ کون مقدم تھا کون موخر کیونکہ اس کا تصفیہ تو
نہ خود جناب علم الہدیٰ اوس ہی وقت کر چکے ہیں جبوقت عبد الجبار مصری نے اس کا تذکرہ کیا
تھا چنانچہ عبارت معنی یہ ہے وقد انکر ابو علی ما قالہ السابیل من انہما لادعت فی
دعوی الخلفۃ ادعتہ ارثا وقال بل کان طلب الارث قبل ذلک فلما سمعت منه
الخبر کففت و ادعت الخلفۃ یعنی شیخ ابو علی جو اساتذہ صاحب معنی سے ہی وہ کتاب ہے
کہ سائل نے جو یہ کہا کہ جناب سید منہ فذک کا دعویٰ کیا اور جب وہ دعویٰ رد ہوا تو
وراثت کا دعویٰ کیا تو اس کا جواب یہ ہو کہ نہیں دعویٰ ارث مقدم تھا جب ابو بکر سے اوس
حدیث کو سنا تو اوس دعویٰ سے باز رہیں اور یہ کہ دعویٰ کیا۔

یہ قول ابو علی ہی مگر اس کی کوئی سند نہیں دی بلکہ صرف ایک دعویٰ ہو چکے و مدعی ہیں بنا و دلیل کے
جواب میں جناب سید مرتضیٰ فرماتے ہیں حکم ابن ابی العزیز۔

فاما انکار ابی علی لان یکون ادعاء الخلفۃ قبل ادعاء المیراث وعکسہ اکامرفیہ
فاول ما فیہ اتالا لغرف لہ غرض صاحب معنی انکار ذلک لان کون احد الامیین
قبل الاخر لا یصح لہ من حیث اوکایفسد علی مخالفہ من حیث انہما لادعت فی ان
الکلام فی الفضل کان المتقدم ظاہر والروایات کثیرا بہ و امر حرج و کیف یجوز ان

نیت ہی بالمیراث قیامت دعوہ بعینہ خلا اولیں خدا واجب ان تکون قد طالبت
 بحقا من وجب لا یستحقہ شمع الاختیار وکیفایتیہ ذرکک المیراث بشرکھا
 فی غیرھا، الفل نفردہ ولا یقلب مثل ذرکک علینا من حیث طالبت بالمیراث
 بعد الفل لا تضانی کوہیتا طالبت متبایض الفل وهو الوجه الذی تستحق منه
 ذرکک فلما دفعت عنہ طالبت ضرورتہ بالمیراث ولما دفع من حقہ ان یوصل الی
 تسا ولما بکل وجه و سبب وصلی بخلاف قول ابی علی انہ اضاف الیھا ادعا الحق
 لا یستحقہ عنہ وہی بخلافہ۔

یعنی اگرچہ میں نے ہوا کار کیا ہے تقدیم دعوت میں سے تو پہلے یہ کہ نہیں معلوم اس سے
 کیا غرض ہے کہ جو تقدیم وہ نہ کرے اس وقت سے اس کو کوئی فائدہ نہیں ہوتا اس سے اونکو
 کچھ نفع نہیں ہوتا ضرورت دوسرے یہ کہ رہا میں جتنی وارد میں وہ تو بھی تباہی میں کہ دعوی
 میں مقدم ہے میرے سے کہ یہ کہ جس میں میں اس میں ہے اس میں پہلے دعوی
 میراث کو یہ کہ اس سے لازم آتا ہے کہ جناب میں اس سے ہا وصف قدرت یا کیا وہ
 دعوی کیا جس کے رو سے وہ حق نہ تھیں چوتھے یہ کہ اگر دعوی میراث کرتا تو اس میں
 وہ منظور نہ ہوتا کیونکہ اور بھی ورثہ تھے بخلاف یہ کہ اس میں وہ منظور نہیں اور یہ سب
 الزام میرے نہیں وارد ہوتا جو ہم قائل مقدم ہے میں کیونکہ ہم کہنے میں پہلے حضرت سے دعوی
 ہے کیا جس سے وہ ہر طرح مستحق نہیں جب وہ دعوی نہ قبول کیا گیا تو میراث کا دعوی کیا
 کیونکہ حق دار کو ہر طرح حق ہے کہ وہ اپنا حق حاصل کرے ہر طرح ہو سکے۔

علامہ ابن ابی الحدید ان اقوال کو کھڑا فیصلہ دیتے ہیں و ما ذکرہ المرئی ان اطلاق
 نیت فی ان یكون ابد الیہ بدعوی الفل صحیح ہے۔

کہ جو کچھ میراث میں لکھا ہے کہ مقتضائے حال یہ ہے کہ دعوی میراث میں مقدم ہو میراث میں
 میراث میں کہ جب اس منظرہ تحریری کی ابتدا ہوئی اسی وقت سے جب اس فی البتہ علی
 آری کہ تو نہ معلوم مولوی صاحب نے اس سے کیونکر چشم پوشی کی اور علامہ کے طرف اسکی
 نسبت کی کہ انھوں نے دعوی میراث کو پہلے لکھا انھوں نے دیانت و امانت اس فرقہ سے

ایسا مسلوب ہو کر نقل قول یا غلبہ میں بھی نہایت گورا نہیں دیتے تو چھوڑا گیا امید ہو سکتی ہے کہ یہ حق کو قبول کریں گے۔

پھر لکھتے ہیں اس میں اس کے پہلے اس بحث میں یہ امر قابل تفسیر ہے کہ کوئی دعویٰ مقدم تھا مگر انیسویں کوئی ذریعہ اسکا نہ بتایا کہ تفسیر ہو تو کیونکر۔ کیونکہ جناب سید مرتضیٰ سے تو دلائل عقلی و نقلی دونوں سے اسکا تفسیر کیا کہ دعویٰ یہ مقدم تھا مگر آپ تو اسکا ذکر بھی نہیں کرتے چہ جائیکہ اب میں حالانکہ وہ دلائل ایسے قوی ہیں کہ ابن ابی الحدید کو بھی ماننا پڑا کہ دعویٰ جناب سید بہت صحیح ہے۔

رہا آپ کا یہ کہنا حالانکہ اہلسنت کے نزدیک کسی معتبر اور صحیح روایت سے یہ دعویٰ ثابت ہی نہیں، ایسا دعویٰ ہے جس کی کوئی حد نہیں مگر شکر خدا کہ آپ نے اسطر حکماء و ماہرین کیا جو شاہ صاحب فرماتے ہیں کیونکہ وہ تو لکھتے ہیں دعویٰ یہ از حضرت زہرا و شہادت اہل حضرت علی و ام المین یا حسین علی اختلاف الروایات در کتب اہلسنت اصلاً موجود نیست یعنی از مغزیات شیواست جس سے معلوم ہوا کہ وہ مطلق وجود روایات کے کتب اہلسنت میں منکر ہیں اور آپ کے انکار میں یہ قید بڑھا دی گئی ہے کہ کسی معتبر اور صحیح روایت سے یہ دعویٰ ثابت ہی نہیں۔

یہ نتیجہ جو مساعی حیلہ علمائے اعلام شیعہ کا جنھوں نے یہ ثابت کر دیا کہ کتب اہلسنت میں سبکی روایتیں موجود ہیں جس سے آپ کو بھی کسی طرح وجود روایات کا اقرار کرنا پڑا کہ اب انکو صحیح نہ مانتے کیونکہ جب اپنی ضرورت پر صحیح بخاری و صحیح مسلم کی محنت سے انکار کر دیا جائے تو اور کسی روایت کے انکار محنت میں کیا بل ہو سکتا ہے۔

دیکھئے جس کتاب نشید المطاعن کا نام بارخوف کے آپ نے بت دھیمی آدم سے لیا تھا اس نے شاہ صاحب کے اس فقرہ ”در کتب اہلسنت اصلاً موجود نیست“ کا کس بلخاؤاد جواب دیا ہے فرماتے ہیں انکار وجود میں دعویٰ و شہادت در کتب اہلسنت ناسی امکان عناد و عصبست زیرا کہ اس دعویٰ در کتب کثیرہ و اسفار معتبرہ ایشان مذکور است مثل تصانیف ثمر بن سہبہ بن جریج ابو بکر جوہری مغنی قاضی القضاۃ مل و محل شہرستانی

کتاب المواعظ ابن السمان وفتح البلدان یا قوت حموی وکلی ابن حزم وکفایت العقول و
تفسیر کبیری به خط شیخ الغیب وریاض النضر وکتاب الکفا وفضل الخطاب ومواعظ وشرح
مواعظ وجمهر المقدمین ووفاء الوفی وکفا صفا ووفاء هر سه از سید حموی وکاشیه عالم الدین
وکی بر شرح عقائد شری از نقی زانی وصور آتی غرقه ویدامین قالمه وواقع کابلی وکتابخانه
وحدائق النبوة وحبیب السیر وروح الصفا ودر بیان صفت ازین کتب وقوع این شراکت
هم برین دعوی مذکور است ص ۲۲ تفسیر المطاعن

کیا ہو رہا ہے جس کتاب میں کتب و قبر و المہنت سے مذکور ہو اوس کے مثبت کوئی
ملاحظہ کیا کرتا ہے وہاں ہے المہنت اصحاب و جو دہنت۔

مولوی صاحب کو یہ مولوی محمد علی چٹھاں کو نہیں ہے۔
 یہ تو نکلہ کے کوٹہ اہلسنت میں نہیں ہے بلکہ یہ کمار اہلسنت کے نزدیک کسی معتبر اور صحیح
 روایت سے ہے اور مورد اثبات ہی نہیں ہے۔ جس سے وہ اس الزام سے تو محفوظ رہے کہ
 بد بیانات کے منکر ہیں مگر الزام اہل پر قائل رہا کہ ادھنوں نے ایسے ایسے علماء کو غیر معتبر
 اور راوی روایت فرمایا حالانکہ ہر عالم اذکار کا ایسا ہی کما حقہ کشفی رواری کا کیا
 بھی شاہ صاحب کو یہ مولوی محمد علی چٹھاں کو نہیں ہے۔

۸۳۱
 و انما امرت بنسبته کی درایت جو اہل عقیدین سید جمہوری میں اسطرح ہو گئی تھی تفسیر الطاعن
 قلت لوزید بن علی و انما اسود ان اجماع اموالی بکوان ابابکر و انتزع فداک عن
 فاطمة فقال ان ابابکر کان رجلاً مریضاً و کان یکره ان یشیر شیئاً فعلہ رسول اللہ
 فامتہ فاطمة و ما فقالت ان رسول اللہ ما اعطانی فداک فقال لہا ہل لک علی
 حنا سبب فی اہل بیت علی نقس و لہا تم جاعت بام امین فقالت السما مشہود ان
 ان من اہل بیت علی بن ابی طالب یعنی انہا قالت ذلک لابی بکر و عمر قالت فانا
 شہدات رسول اللہ اعطا فاطمة فداک فقال ابوبکر فوجہا باصواتہ اخرى
 مستقیمین بہ العقیبہ ثم قال وایما اللہ لو رجع الامر الی نقضیت بقضائی بکرو۔

یعنی راوی نے حضرت زید شہید سے کہا بایں غرض کہ کچھ ابو بکر کی تعجبیں کریں کہ ابو بکر نے

فدک کو جناب سید سے نکال لیا تو جواب میں کہا ابو یوسف مرد جم ہے وہ کر دیتے تھے کہ حضرت
 کے کسی عمل کے خلاف کریں جناب سید نے اگر فدک کا مطالبہ کیا اور کہا کہ ہو رسول اللہ
 سید کیا ہے ابو بکر نے کہا کوئی گواہی ہے جناب سیدہ حضرت علیؓ وام ایمن کو لائیں۔
 ام ایمن نے کہا کیا تم اس کی گواہی نہیں دیتے کہ ہم اہل بیت سے ہیں ابو بکر نے کہا بیشک
 تمام ایمن نے کہا کہ میں گواہی دیتی ہوں کہ رسول اللہ نے ان کو فدک پہ کیا ہے ابو بکر
 نے کہا کیا تم چاہتی ہو کہ ایک عورت ایک مرد کے گواہی سے ستم ہو جاؤ حضرت زینہ
 اس واقعہ کو بیان کر کے کہ تم خدا کی کافر یہ مقدمہ ہم تک رجوع کرنا تو ہم بھی مطابق
 فیصلہ ابو بکر حکم دیتے۔

آپ جانتے ہیں یہ حافظہ عمر بن شبہ راوی روایت کیسے بزرگ ہیں۔ تذکرۃ الحفاظ دہلی
 صفحہ ۹۹ جلد ۲ میں ہے۔

عمر بن شبہ بن عبیدہ الحافظ العلامة الاخباری ابو زید النخعی البصری
 صاحب التصانیف عن یوسف بن عطیہ و عبد الرحمن بن سعید القفطان
 و عبد الوہاب الثقفی و عبد الرحمن بن ماجہ و الحافظی و محمد بن احمد الاثرم
 و محمد بن یحییٰ و کان بصیرا بالسیر و انفازی و ایاما الناس صنف تاریخا للبصری و کتابا
 فی اخبار المدینة و غیر ذلک و ثقہ الدارقطنی و حنیفہ مات بسامرا فی حجابہ الاخری
 سنہ اثنین و رتین و ما یقن و له شعون الاسرہ

یعنی عمر بن شبہ حافظ۔ علامہ اخباری میں صاحب تصانیف کثیرہ یوسف بن عطیہ وغیرہ
 سے روایت کرتے ہیں اور ان سے ابن ماجہ و یحییٰ وغیرہ بہ عالم سیر و انفازی و حالات
 زمانہ کے تاریخ بصرہ اور ایک کتاب اخبار مدینہ میں اور بیت سی کتابیں تصنیف کیں الدارقطنی
 نے ان کی توثیق کی ہے۔

اور مولوی صدیق حسین صاحب تاج مکتب میں لکھتے ہیں ۵۴

ابو زید عمر بن شبہ و اسمہ ثریب و شبہ لقب ابن عبیدہ بن زید و یقال ابن البصری
 النخعی البصری کان صاحب اخبار و فقاہرا و فلاح کثیر و صنف تاریخ البصرہ

منع عنہ ابو محمد بن الحارث و در مسئلہ عشر ابو حاتم الرازی فقال صدوق صدوق
عنه لما نقل محمد بن ماجه صاحب السنن وغيره ذلك في رجب سنة و ثمان
مئتين و قتل سنة من طي رجب الله.

عمر بن شبر صاحب اخبار و نوادر نقل و در کثیر الاصل تاریخ بصرہ اوں کی تصدیق ہو گئی ہے
ابو حاتم راوی سے ان کے بارے میں سوال کیا تو گواہ صدوق میں اسے ابن ماجہ روایت کرتے
ہیں و زادات سنہ و زادات سنہ یا سنہ.

پھر حنفی ہو کر کوئی جہلی اس رحلت کو فیہ صحیح یا معتبر کے علاوہ امام و ارجحی اور ابو حاتم راوی
جو جرح نہ ہو جس بڑے سنہ نقلے اوں کو صدوق کہہ میں اور اوں کے اسے ایک شاگرد ابن یحییٰ
کی سنن صحاح ستر میں داخل کیا ہے۔

(۳) بی مورخ کی روایت خود و قالوا باخبار المصنف عنده اجده من ی
واما ما ذكره الجرح من ان فاطمة بن ادمت غلة فداک فروی ابن شبة ما يشهد له
عن النعمان بن حسان قال قلت لزيد بن علي وانا اريد ان اهلج امرأتي بكونان با بكون
انقوع من فاطمة بن فداک فقال ان ابا بكونان و جلا حريما و كان يكره ان يعير شيئا
فكره رسول الله فانت فاطمة فحالت ان رسول الله اعطاني فداک فقال لها هل لك
على هذا بينة فجاءت بعلي بن فداک فاشهد بها ثم جاءت بام امين فقالت ليس تشهد من اهل
لأمة قال بل قالت فاشهد ان النبي اعطاها فقال ابو بكونان و امرأته تستقينها و
تستحقين بها الضية قال زيد بن علي و ايع الله و يرجع الامر الى قضيت بها بقضاء
ابا بكونان

یعنی محمد مورت نے فداک کے ترجمہ میں لکھا ہے جبکہ مقتضی یہ ہو کہ عمر بن جو جناب امیر و حضرت
عباس کو رو کیا اور جس میں خصوصیت ہوئی وہ فداک تھا اسی کے بارے میں جناب سید کا دعویٰ کیا تھا
کہ رسول اللہ سے یہ کیا ہو چہر جناب امیر و حضرت ام امین نے گواہی دی اور ابو بکر نے کہا اسے
بعضہ الرسول ایک مرد اور ایک عورت کی گواہی کافی نہیں ہو اس کے بعد جب فتوحات بڑے ہوئے تو عمر کا
کا اجتہاد اس طرح معزول ہوا کہ واپس دیں چہر جناب امیر کہنے میں کہ رسول اللہ نے اپنے حیات میں

سکو فاطمہ کو دیا تھا اور عباس انکار کرتے تھے اور دونوں رستے جھگڑتے ہوئے پاس آئے
اور وہ کہتے ہم فیصلہ نہیں کریں گے تو لوگ خود فیصلہ کر دیے۔

ابو بکرؓ کی عبارت میں ابن ابی شیبہؒ میں یہ ہے۔ فقالت ان رسول الله اعطاني فداي فقال
لها اهل لك علي ذلك ببيعة فجاوت بعلی فشهدت لها ثم جاءت بام امين فقالت فشهد ان
ان من اهل بيته قال بلى لوني یہ یعنی انھا قالت ذلك لابی بكر وعمر قالت فانما اشهد
ان رسول الله اعطاني فاطمة فذلك فقال ابو بكر فدخل وامرءة اخرى مستحقين بها الفدية
ترجمہ وہی ہے کہ جناب سیدہ سیدہ کا دعویٰ کیا اور جناب امیر وام امین نے گواہی دی مگر ابو بکر
نے کہا ایک مرد اور ایک عورت کے گواہی سے کیونکر مستحق ہو سکتی ہو۔ قاضی القضاۃ غیاث الدین
عبارت پہلے لکھی جا چکی ہو علامہ عبدالکریم شہرستانی ملل میں لکھتے ہیں ۳۳ حاشیہ الفصل
الخلاف الثالث فی امر فداک والتواضع عن النبی ودعوی فاطمة علی بنیہا السلام
وراثۃ تارۃ وتملیکہا اخری حتی دفعت عن ذلک بالروایۃ المشہورۃ عن النبی عن
صاحبہا لا یبایع ولا یوزن۔

یعنی جناب سیدہ نے کبھی وراثت کا دعویٰ کیا اور کبھی تملیک کا مگر ہر دفعہ حدیث مشہورہ میں صاحبہ
الابنہا کے ذریعہ سے وہ معصومہ مرد کی گئیں تھیں
کتاب الموافقة ابن السمان کی روایت فضل الخطاب خواجہ محمد پارسیا میں مطبعہ ہے۔ قال ابن
السمان فی کتاب الموافقة فی ذکر فاطمة ثم والی بکر جاءت فاطمة ثم الی ابی بکر فقالت لعنن
فذلك فان رسول الله وجهي فقال صدقت يا رسول الله ولكنی رايت رسول الله يقسم
فبعضی الفقراء والمساكين وابن السبیل لعل ان يعطیکم منها قد کم قال فنعین بها فقلت
انعل فیہا اما کان یفعل فیہا ابن رسول الله۔

ابن السمان نے کتاب الموافقة میں لکھا ہے کہ جناب سیدہ ابو بکر کے پاس تشریف لائیں اور فرمایا کہ
فداک ہم کو دید و کر یہ رسول اللہ نے ہم کو حصہ کیا ہے ابو بکر نے کہا دعویٰ آپ کا صحیح ہے مگر مجھے رسول اللہ
کو دیکھا تھا کہ آپ لوگوں کو فوت دیکر اسے فقراء و مساکین پر تقسیم کرتے تھے چہ آپ کیا کیجے رہا
فرمایا کہ جو کام رسول اللہ کرتے تھے وہی ہم بھی کریں گے

یا توت توی کی عبارت یحییٰ سلطان سے اسحاق علی بن قاضی لاری کے شو مشری اعلیٰ اللہ و قاسم میں
 اس طرح ہے وہ حق تعالیٰ قائل قاطعہ ان رسول اللہ خلیفہ فقال ابو بکر اریہ بذا کک شہدہ
 ہوا فقہ یسینی خذک وہی کہ جبکہ مطالبہ جناب سیدہ کی تھا کہ رسول اللہ سے حکو یہ کیا ہو جس پر
 ابو بکر نے کہا تم کو وہ پہلے ہیں ان اسکا قصہ ہے۔

ابن حزم مالکی کی عبارت محلی میں یہ ہے کہ مروی ان علی بن ابی طالب شہد لفاظیہ عند ابی بکر
 و بعد ازاں جن فقال لعلہ بکر کو شہد معک رجل او امرؤہ اخری فقلت
 لعلہ بکک شہید و ۲۱۰

یعنی جناب امیر ستار ام ایمن نے گواہی دی جس پر ابو بکر نے کہا اگر ایک مرد یا ایک عورت اور
 اور بولی تو ہم آپ کے مطالبہ فیصلہ کرتے۔

امام ابن حزم کوئی نہائی شخص نہیں ہے خود مجتہد ہیں اور ایسے مجتہد کہ اللہ ارہمہ پر غالب ہو ذکرہ لفظ
 علامہ دہلوی جلد ۳ ط ۳۲

امام ابن حزم کا امام العلائقہ الما فظہ الفقیہ المجتہد ابو محمد بن احمد دکان الیہ
 فی النکاح والمظن وسعد الدار فی العلوم دکان شافعیانم انتقل الی القول بانظاہر و
 نقلی القول بالقیاس و تسک بالعموم والبراءۃ کلاصلیہ دکان صاحب فتری فیہ دین و توج
 و فز حدیثہ الصدق و کتاب لعلی فی الفقہ علی مذہب واجتہادہ مجلد و شہرہ ہو
 لعلی فی ثمان مجلدات و تعلق بمذہب الشافعی ثم اقترب الی دارہ ثم خلع الکلال و متقل
 بنفسہ و نہی انہ امام کلا فظہ نفع و برفع و حکم و یشہ و ۲۱۰ وفات

ابن حزم مالکی۔ سلامہ خانہ۔ فقہ مجتہد ہیں ابو محمد علی بن احمد نام کے ہیں میں نوکامین حفظ
 اور دست و زرعہ میں اوز کے طرف انتہا پر پہلے شافعی تھے پھر ظاہر ہوئے پھر خود مذاہب
 مستقل بنے اور دعویٰ کیا کہ وہ تمامی است کے امام ہیں جو چاہیں حکم دیں جس حکم کو چاہیں وہ
 اوٹھا دیں شرع میں دخل دیتے اپنے محلی کتاب کی جو اپنے مذہب میں تھی مٹی آٹھ مسئلہ نہیں
 شرح کی صاحب فتویٰ اور دین و درع و ذلہ تھے اور صدق و راستی کے بڑے پابند تھے
 تو پھر کو بزرگان ہو سکتا ہے کہ انھوں نے جس روایت کو خاص اپنے مذہب کی کتاب میں

لکھا وہ دایت خبر صحیحہ یا غیر معتبر ہو مولوی صدیق حسن صاحب جامع مکمل میں لکھتے ہیں کہ شیخ
عارف علی الدین بن عربی کہتے ہیں و هذه غاية الوصلة ان يكون الشئ عين ما قلعه
يعرف انه هو كما هي البنية وقد عانت ابا محمد بن حزم الحديث تعاب الواحد في الاخر
فلهذا الواحد وهو رسول الله هذه غاية الوصلة وهو المعبر عنه بالاتحاد والى ان
عين الواحد صفوان۔

کہ انتہائے وصلہ یہ ہے کہ دو شخص ایک ہو جائے کہ وہ نہ معلوم ہو چاہے یہ رسول اللہ کو دیکھا کہ حضرت
ابو محمد بن حزم حدیث سے معاف کیا تو ایک شخص دوسرے میں غائب ہو گیا بجز رسول اللہ کو
دیکھائی نہیں دیتا تھا ایک نام اتحاد ہے کہ دو شخص ایک ہو جائیں۔
و کیا ایسے شخص کثیر گمان ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے مذہب کی بنا کسی ایسے حدیث پر دیکھے جو غیر

صحیح یا غیر معتبر ہو
نہایتہ القول فخر رازی کی عبارت حسب ذیل ہے۔ قوله تعالى الله سبحانه ذلكا فلنا ورجبنا
لصدقها في هذا الدعوى لكان ذلك اما لما ينكر وانه من وجوب عصمتها وقد سبق الكلام
عليه او البينه لكن البينه الشرعية ما كانت حاصلة لا يقال فيلزم ان تكون فاطمة
طائفة ذلك من غير بينة وذلك لا يليق بها لا نقول لعلها كانت تذهب الى حكم
بالشاهد الواحد وانهم جاثون على ما ذهب اليه ايشهر وان ابا بكر ما كان يذهب
الى ذلك۔

یعنی یہ جو کہا کہ ابو بکر نے فذک کور وکا تو اسکا یہ جواب ہے کہ جناب سیدہ دعویٰ کی تصدیق میں
وجہ ہے لازم عقلی کہ وہ مصوم تھیں تو اس کے متعلق کچھ کہے میں اور اگر گواہی کو وجہ ہے لازم عقلی تو
ظاہر ہے کہ نصاب پورا نہیں ہوا اب اگر یہ کہہ کہ پھر لازم آتا کہ جناب سیدہ بلا بیۃ و ثبوت شرعی
طالب تھیں جو کسی طرح ان کے شان کے لائق نہیں ہے تو اسکا یہ جواب ہے کہ ممکن ہے ان کا
یہ مذہب ہو کہ ایک گواہ قسم کیساتھ حکم جائز ہے جیسا کہ اور دیکھا ہی مذہب ہے اور ابو بکر کا
یہ مذہب غلط

اس عبارت سے بھی بخوبی معلوم ہوا کہ امام فخر رازی بھی اس دعویٰ پر کون تسلیم کرتے ہیں کہ جناب

یہ دیکھ کر اس نے کہا کہ اگر یہی شادی ہے تو میں اسے کرنا نہیں چاہتا۔

[illegible]

خلاصہ قصوں دی ہو کہ جناب سیدنا عوی کیا کہ رسول اللہ نے مذکور ہو گیا ہے ابو بکر نے
 امام بن جانتے کہ آپ کا دعویٰ سچا ہے یا کیا لہذا گواہ لائے جناب سیدنا ام ایمن کو پیش کیا
 اور ایک عظام آزاد کردہ رسول اللہ کو ابو بکر نے کہا ایسا گواہ لے جسکی شہادت شرع میں
 قبول ہو مگر نہ لاسکیں لہذا ابو بکر اور سیطرہ مل کر تہہ جو طریق عمل رسول تھا آخر میں عمر نے
 جناب امیر کے حوالہ کیا کہ مطابق عمل رسول مل کر یہ چہرہ پیر دیا کہ ہو اسوقت ضرورت
 نہیں ہے اور مسلمانوں کو ضرورت ہی عثمان کا بھی یہی دستور رہا اور جناب امیر بھی اسی کے
 معنی عمل کرتے رہے تو اللہ اعلم کا اس پر اتفاق رہا۔

تکبیری کی عبارت بذات المفروضہ فقہاء اول میں یہی

وعن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه قال جاءت فاطمة رضي الله
 إلى أبي بكر فقالت اعطني فذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبها لي قال قد
 يابست رسول الله لكن رايت رسول الله يقسمها فيعطى الفقراء والمساكين وابن السبيل
 بعد ان يعطىكم منها فكم فأتضعين بها الخ

بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه عن زيد بن علي وقد سأل عن اسرفك قال ان فاطمة
 ذكرت لابي بكر ان النبي اعطاها فذلك فقال استغنى على ما تقولين بالبيت فجاءت
 بوجيل وامرأة قال ابو بكر رجل مع الرجل وامرأة مع المرأة فاعيت فقال لابي بكر
 الله لو رجع القضاء الى قضيت بما قضيت به ابو بكر

كتاب الاكتفا لبراهيم بن عبد الله بن شاذلي في عبارات يروي ابن شاذلي عن الصوريين
 قال قلت لزيد بن علي وانا اريد ان اخرج اصحابي بكونهم ابا بكر فتنوع من فاطمة
 فذلك فقال ان ابا بكر كان رجلا مريضا وكان يقول شيئا من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأت فاطمة رضي الله عنها فقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاني فذلك
 فقال لاهل البيت على هذا بيعة فجاءت بعلی رضي الله عنه فشهدوا ثم جاءت باميرين
 فقالت اليس تشهد ان من اهل الجنة قال بلى قالت فاشهد ان النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم اعطاها فذلك فقال ابو بكر رجل وامرأة تسقطها او تسحقين بها القضية
 ثم قال زيد بن علي وام الله لو رجع الامر الى قضيت فيها القضاء الى ابو بكر بن الخطاب
 بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه عن زيد بن علي وقد سأل عن اسرفك قال ان فاطمة
 فاطمة ذكرت لابي بكر ان النبي اعطاها فذلك فقال استغنى على ما تقولين بالبيت فجاءت
 ما تقولين بالبيت فجاءت بوجيل وامرأة فقال ابو بكر رجل وامرأة فاعيت فقال لابي بكر
 الامرأة فاعيت ثم قال زيد بن علي وام الله لو رجع القضاء الى قضيت بما قضيت به ابو بكر
 اخذ جدي في المواقفة

خواجه محمد يار ساكي عبارات سابقا مذکور ہوئی ملاحظہ ہو۔ قول ابن السمان۔
 موافق سراج مواقف کی عبارت یہ ہے۔

بن السین رضی اللہ عنہما فعلما ابو بکر و قال لو کنت مکانہ لکلت بمثل حکمہ
فی رواية تالی فی الباب الثانی ان ابابکر کان رجلاً کان لیکره ان یغیر شیاناً
رسول اللہ فانتہ فاطمة رضی اللہ عنہا فقالت ان رسول اللہ اعطانی فذک فقال حل الک بینة
فشہدا علی وام ایمن فقال لہما بجل وامراتہ تستخینہما

یعنی جناب سیدہ نے جو دعویٰ یہ ذک کیا تو اس پر پھر جناب امیر وام ایمن کوئی گواہ نہ لائیں
جس سے گواہی کا انصاف پورا نہیں ہوا حالانکہ علماء کے یہاں اس میں اختلاف ہے کہ نفوسہ کی
گواہی زور سے کہلے قبول ہو سکتی ہے یا نہیں رہا یہ امر کہ ایک گواہ اور قسم پر کیوں نہ فیصلہ کیا گیا
کہ گواہی کے بعد جناب سیدہ سے قسم بچاتی، تو ممکن ہے کہ ابو بکر کی رسل میں یہ درست نہ ہو
جیسا کہ اکثر علماء کا مذہب ہے یا یہ کہ چونکہ شہادت گذر چکی تھی صرف نہ طلب کیا گیا ہو۔

ربا پگمان کہ جناب امام حسن و امام حسین و ام کلثوم نے گواہی دی تو یہ باطل ہے حالانکہ
شہادت فروع و صغیر غیر مقبول ہے اور قریب ہے کہ حضرت زبیر بن علی بن ابیہر سے بہت
آئے کہ انھوں نے فیصلہ ابو بکر کی نقویب کی اور کہا کہ اگر ابو بکر کے جگہ یم بڑے تو ہم جی رہی
فیصلہ کرتے دوسرے باب میں یہ روایت آتی ہے کہ ابو بکر رحیم تھے اور کسی امر میں تفریق پسند نہ
کرتے تھے جو رسول اللہ کرتے تھے اور حضرت سیدہ آئیں اور کہا کہ بکھور رسول اللہ سے کہ گئے
ہیں تو ابو بکر نے کہا کوئی گواہ بھی ہے تو حضرت کو ام ایمن نے گواہی دی پس ابو بکر نے کہا کہ ایک مرد
اور ایک عورت کے گواہی سے مستحق ہو جاوگی۔

پھر باب دوم طے میں لگتے ہیں و اخراج الحافظ عمر بن شہبہ ان زیداً هذا الاحام جلیل
قیل لہ ان ابابکر انتزع من فاطمة فذک فقال اللہ کان رجلاً کان لیکره ان یغیر شیاناً
ترکہ رسول اللہ فانتہ فاطمة رضی اللہ عنہا فقالت ان رسول اللہ اعطانی فذک فقال
حل الک بینة فشہدا علی وام ایمن فقال لہما بجل وامراتہ تستخینہما ثم قال زید
واللہ لو رجح الامر فیہا لانی لقصیت فیضاً لانی یکرانہ فی۔

وہی روایت ہے جو کرند کو رہوئی کہ ابو بکر نے جب ذک کو نکالا ہے تو جناب سیدہ نے
کہا رسول اللہ کو ذک دے گئے ہیں جس پر ابو بکر نے گواہ طلب کیا اور جناب امیر وام ایمن نے

گوای می حضرت زید که توبی که اگر به ملائکه بنی نوح می بی فیصله یزید

برای من فاطمه ترجمه موالحق محترقه تصنیف کمال الدین ابن خلدون صبی می

اما آنکه فاطمه رضی الله عنها مدعی کرده که رسول الله صلی الله علیه وسلم فدک با و فیلد فیلک او کرده

باین سخن علی رضی الله عنه و ام ایمن او اسناد شهادت کردند بحدیث رسید و بنظر بر وقوع دعوی فیلک

ادایان علی رضی الله عنه و ام ایمن است اداسه شهادت چون لشاب جیش کرده و در دست یا چهار زن

و ام ایمن بود بنابر این ابوبکر رضی الله عنه مدعی فرمود بدانکه در قبول شهادت زوج برادر و جبه فیلد فیلک

عده است و اما آنکه یک گواه و قسم حکم کرده است بنابر این است که کسی کرده از عثمان برین

ترفته اند بدانکه بعد از شهادت یکس فاطمه رضی الله عنها مدعی شد و اسات شد و آنچه زعم کرده اند

که حسن و حسین و ام کلثوم رضی الله عنهم گواهی دادند آن زعم باطل است بدانکه شهادت فرعی و منفر

مقبول نیست و بعد از این خواهد آمد روایت از امام زید بن علی بن حسین رضی الله عنهم که اسناد ابوبکر

رضی الله عنه را درین باب صواب دانست و گفت اگر بجای ابوبکر من می بودم حکم میکردم همین طریقی

که ابوبکر رضی الله عنه کرده و ابوبکر رضی الله عنه مدعی رحیم بود و کرده میداشت که تیز کند چیزی را که

رسول الله صلی الله علیه وسلم گذاشته بود پس فاطمه رضی الله عنها شهادت داد و آنکه گفت که رسول الله

صلی الله علیه وسلم فدک را بمن عطا فرموده ابوبکر رضی الله عنها گفت شما بی دین با بابت

آنکه علی رضی الله عنه و ام ایمن گواهی دادند بعد از آن ابوبکر رضی الله عنه گفت بشهادت مرده

و زنی مستحق این می شوی باز زید رضوان الله علیه گفت بخدا سوگند که اگر مرا خدا این امر نزد یک من

سیکته شد حکم میکردم با آنچه ابوبکر رضی الله عنه حکم کرده است پیر بکنی من

روایت کرده حافظ عمر بن شیبه که با امام زید گفتند که ابوبکر از فاطمه رضی الله عنها انشراح فدک نمود

با امام زید گفت آنکه کان حیثا کان لیکره ان ینذره شیئا تو گفت رسول الله صلی الله علیه وسلم

فاطمه فاطمه رضی الله عنها فقامت له ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطانی فدک فقام

هل کابیه فشهد لها علی و ام ایمن رضی الله عنها فقال ان ابوبکر و ام ایمن مستحقین ثم

قال زید الله لو رجع الی الله فیما فی القیض لبعثناه الی ابوبکر یعنی ابوبکر رضی الله عنه

عنه شخصی همران رقیق الشلب بود و کرده میداشت که ترک رسول الله صلی الله علیه وسلم و از

حالیکہ بود تغییر نماید کار فائز و آوازه گفت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدک را بہن داد
 است ابو بکر رضی اللہ عنہ گفت آیا ترا شامی و دین باب است پس علی و ام ایمن رضی اللہ
 عنہما گواہی دادند و نگاہ ابو بکر رضی اللہ عنہ گفت بشمارت مری و زنی مستحق آن میشود باز
 زید رضی اللہ عنہ گفت بخدا سوگند کہ اگر این امر بہن رجوع کردہ شدہ بود ہر آئینہ حکم میکردم
 بفرستی کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کم کرد۔

شواہق خواجہ نصر اللہ کاپی میں ہے السابغ الذی نع فاطمہ فدکاً وقد ادعت اند و جہا ایہ
 فلم یجید قہامع عنہما فجاءت علی و ام ایمن فزو شہادتہما فخطبت عند ذلک
 وقتاً قال صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ بضعة منی من اعضبہا فقد اغضبنی و طردت
 لان الموحوب لا یصیر مالکاً للوہوب لہ الا بعد التصرف و کانت فی ذلک و تصرف فیہ
 کما نشاء لانی ان قضی غیہ و لہ یرو شہادتہما بل طلب امرأتہ لشیء لیم نصاب شہادۃ
 فلو حکم خالف النص اتفق۔

حبیب السیر میں ہے۔
 و در مفصل قضی درین عبارت مزبور است
 کہ بعضی گویند حضرت رسالت سہوئے فدک امیر المومنین علی را فرستاد و صاحب بردست امیر
 واقع شد بر آن پنج کہ امیر قصد خون ایشان نکند و حوائط خواص از آن رسول باشد پس جبرئیل
 فرود آمد و گفت حق تعالی میفرماید کہ حق خویشان بدہ رسول گفت خویشان من کیستند و حق ایشان
 چیست جبرئیل گفت فاطمہ است حوالہ ذلک بدوہہ اپنے ازاں خدا و رسول است و فدک
 ہم بدوہہ پیغمبر علیہ السلام فاطمہ را بخواند و از برائے او حجتی نوشت و آن وثیقہ بود کہ بعد از وفات
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم پیش ابو بکر آورد و گفت این کتاب رسول خدا است کہ از برائے من و حسن
 و حسین نوشته است انشی کلامہ۔

روضة الصفا میں ہے۔
 و در مفصل قضی باین عبارت مذکور

است کہ بعضی میگویند کہ حضرت رسالت سہوئے فدک حضرت امیر المومنین علی را فرستاد و صاحب
 بردست امیر واقع شد بر آن پنج کہ امیر قصد او شان نکند و حوائط خاص از آن رسول اللہ باشد
 پس جبرئیل فرود آمد و گفت حق تعالی میفرماید کہ حق خویشان بدہ رسول اللہ فرمود کہ خویشان

من کیستند و حق ایشان چیست جبرئیل گفت فاطمہ است حوالہ فذک را بدو و آنچه از ان
 عند رسول است در فذک ہم بدو و پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام فاطمہ را بخواند و برائے او جنتی
 نوشت و آن نوشتہ بود کہ بعد از وفات رسول اللہ علیہ السلام پیش ابو بکر آورد و گفت این کتاب
 رسول خداست کہ برائے من و حسن و حسین نوشتہ انتہی و عبارت معارج بعد ازین مذکور ہوید
 شد این ہمہ عبارات برای مکتوب و تحمیل و تفسیح و تحمیل محاسبہ نبل کہ بشود و مبالغہ الحار و جو
 روایت ادعائے بیہ فذک در کتب المہنت منودہ و از مطریات شیعہ پیدا شدہ و آوردن آنرا
 در مقام الزام اہل سنت و جوب ازان طلبیدن کمال سفاہت انکاشتہ کافی و دانی ست و
 ہر چند مخالف طلب بظاہر باین خرافات خود طعن و تشنیع یلغ بر اہل حق زدہ لیکن بعد ملاحظہ عبارات
 ائمہ سنیہ واضح میشود کہ بحقیقت کمال تسفیہ و تحقیر اکابر ساطین خود پیش نظر داشتہ کہ ایشان
 باین روایت مشک نووہ اندا محتاج و استناد داشتند و بآن فرمودہ ہر حال بیج عالمی چنین
 جہارت و جہارت تشنیع اقدام نمی تواند کرد و ازین جہاست کہ کابلی پیر مفضل مخالف چون
 بر افتادات ائمہ خود اعلاشی ہم رسانید و باوصف آنمہ نقیب فاحش و عناد قبیح کہ جہا بکفر
 امور ثابتہ ظاہر و جہارت منودہ تاب رد و ابطال این روایت نیافتہ بلکہ لطلب ابو بکر زنہ
 دیگر کہ کہ لصاب شہادت نام شود و تصدیق ساختہ

معارج البیوۃ کی عبارت یہ ہے۔ و در مقصد اقصی باین عبارت مذکور است کہ بعضی گویند
 کہ حضرت رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم خیر امیر المؤمنین علی رہنما فرستاد و مصاحبہ بردست حضرت امیر
 واقع شد بر آن پنج کہ حضرت امیر قند خون ایشان نکند و حوالہ خاص ازان رسول باشد
 پس جبرئیل فرود آمد و گفت کہ حق تعالی فرماید کہ حق خوشیاں بدہ رسول گفت خوشیاں من
 کیستند و حق ایشان چیست جبرئیل گفت فاطمہ است حوالہ فذک را بدو و آنچه از خدا و
 رسول ہماست در فذک ہم باوردہ پیغمبر فاطمہ را بخواند و برای وے بہشت نوشت و آن نوشتہ
 بود کہ بعد از وفات رسول پیش ابو بکر صدیق آورد و گفت این کتاب رسول خداست ہر
 من و حسن و حسین نوشتہ انتہی۔

ہر گل عبارتیں ہمے کتاب مستطاب تشفیہ المطاعین سے نقل کی ہے اور جو کتابیں ہمارے پاس

حقین اور کیا مصلحت بھی دیر پا ہو چہرہ معلوم شاہ صاحب نے یہ دعویٰ کیا کہ دعویٰ یہ حضرت
 زہراء شہادت وادان حضرت علی دام امین با حسین علی اختلاف الروایات و کتب اہل سنت
 موجود نیست کیونکہ اگر یہ کہا جائے کہ کبھی ان کتابوں کو نہیں دیکھا تھا تو اس سے کہاں وجہ کی جہات
 ان کی معلوم ہوتی ہے کہ ایسے ایسے مومن کتابوں کو بھی نہ دیکھا حالانکہ کوئی عالم کمتر زمانہ میں
 ہو تو ہر تاریخ روضۃ الشفاء حبیب السیر وغیرہ کو نہ دیکھا ہو اگر یہ کہا جائے کہ اس کو کتب
 اہل سنت سے نہیں سمجھتے تو کون عاقل کہہ سکتا ہو کہ شاہ صاحب صواعق مخرقہ شرح مواقف
 محلی ابن حزم وغیرہ کو اہل سنت کی کتاب نہ جانتے تھے سالانہ اپنی غرض پر صد ہا مقام پر
 انہیں کتابوں سے استدلال کیا ہو پھر پھر اس کے کیا کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ یہ شراض
 لا جواب تھا اس لیے پھر اس کے چارہ نہ تھا کہ وجہ روایت سے انکار کر دیں اگرچہ
 اہل علم کے نزدیک وہ مشککہ صبیحاں قرار پائے کیونکہ شکر بدیہی کو تو کوئی بھی عاقل نہیں
 کہہ سکتا۔

طریقہ یہ ہے کہ کتب اہل سنت و اہل بدعت میں واقعہ خیر القریٰ کا بیان کرنا اور اس سے بھی
 گریز کیا اور اس کے قول کو بھی نہ مانا جو صحت کے ساتھ کہہ کر ابوبکر نے ایک گواہ اور غلب کیا۔
 اگر اس پر بھی تسکین ہو تو سیرۃ طیبہ جلد ۳ ملاحظہ ہو۔

و اهل حلب امر شام من ذلک کان متبعاً لبعثان ادعت ان النبی اعطاها فلما
 وقال لھا اهل لک بینه تشوہا علی کوم اللہ وجہہ و امرت فقاتل لھا فی اللہ و اهل
 و امرت و تستحقینھا۔

یعنی جناب سیدہ کا مطالبہ فدک بطور ارشاد تھا اور اس مطالبہ کے جو کہ خبیثت یہ دعویٰ
 کیا تھا جس پر ابوبکر نے کہا تھا کوئی گواہ بھی نہ تو تھا نہ اسیر و امین نے گواہی دی جس پر ابوبکر
 نے کہا ایک مرد اور ایک عورت گواہی سے سخت بوجھاؤ گی۔

اب مصنف آیات بیاتہ غور کریں کہ اذکا تو دعویٰ کیاں تک قابل قبول ہو سالانہ
 اہل سنت کے نزدیک کسی معتبر اور صحیح روایت سے یہ دعویٰ ثابت ہی نہیں کیونکہ ایک
 انہیں متالیس اٹھائیس کتابوں سے اہل سنت کے ثابت ہو کہ جناب سیدہ یہ دعویٰ کیا

اور اب بکری نے گواہی طلب کی جناب میر و ام المین نے گواہی دی مگر اب بکری نے مانا اور اپنے ذاتی غرض سے سب کو روک دیا۔

پھر بتائیے کہ جس بنیاد پر یہ عمارت طعن ابو بکر تمام الی گئی تھی وہ کیسی مستحکم اور مضبوط ہو کیونکہ تواریخ سیر احادیث سنت جعفر ازہر سب سے قویہ ثابت ہو کہ جناب سیدنا حضرت ہبہ پہلے دعویٰ کیا اور اس کے بعد بحیثیت میراث پھر بحیثیت سهم ذی القربین مگر دشمنان دین ایک کو نہیں مانا۔

آپ نے صاحب فقہ کی عبارت کو بڑے جوش و خروش سے پیش کیا مگر تعجب ہو کہ اس کے جواب کو نہ دیکھ دیا کہ کس طرح اوں کا دعویٰ خاک میں ملا یا گیا ہے کیا اس سے بڑھ کر کوئی کلام جہاکا ہو سکتا ہے۔

ہم تو سمجھتے تھے کہ جب اس طرح آپ نے اس بحث کی تاریخ لکھی ہے اور تشدید المطاعن کا طعن السرماع کا نام لکھا ہے تو ضرور اذکار بھی رد کریں گے اور اذن کے اعطاء والا کا زیب ہو تو کم متنبہ کریں گے مگر یہ کیا معلوم تھا کہ آپ بھی وہی جھوٹا دعویٰ کریں گے جو شاہ صاحب کہتے تھے اور جو ابونعمان دیکھ کر دم بخور رہ گئے۔

موسوی صاحب دنیا کا قاعدہ ہو کر حج یا جواد کے فیصلہ پر رضامند ہونا ہی وہ فیصلہ حقیقت کے ثابت کرنے کی فکر کرتا ہے نہ یہ کہ اصل دعویٰ ہی کو غائب کر دے مگر یہ آپ نے کیا دھنگ نکالا کہ اصل دعویٰ کو غائب کرے ہیں کہ جناب سیدنا ہبہ کا دعویٰ ہی نہیں کیا حالانکہ دعویٰ ہبہ ایسا ثابت ہو کہ روز زمین پر کسی سخی کی مجال نہیں جو اس کے انکار کر سکے۔

بہر حال شاہ صاحب کا یہ دعویٰ کہ درکت المہنت اصلا موجود نیست، تو خاک میں مل جائے اور آپ کا دعویٰ کہ وہ روا ہیں صحیح اور مستبر نہیں ہیں عنقریب خاک میں ملایا جاتا ہے کیونکہ آپ نے صرف ابو سعید کے نام کے مشترک ہوئے درمیان ابو سعید خدری صحابی اور ابو سعید کلبی قوم کو دھوکا دینا چاہا ہے جسکی حقیقت عنقریب ظاہر ہوئی جہاں آپ کی بحث کرے گی۔

قالی ہم اس بحث کی نسبت زیادہ کچھ نہیں چاہتے مگر اس کے کہ خود علمائے شیعہ تسلیم کیا ہے کہ بعض روایات سے پایا جاتا ہے کہ لاش کا دعویٰ ہبہ پر مقدم تھا چنانکہ لفظ البیضا فی شرح خطبہ الزہر مطبوعہ ایران کے مفسرین میں لکھا ہے وما فی بعض الروایات انما

ادعت الابرار اولاً ثم ادعت الخلة فذلک علی تقدیر الصحة انما هو لجانها
فی محل ادخالها للاحالة فلما الصوا الشبهة بنقل الروایة ادعت ما هو الواقع من حقيقة
الضلالة کہ بعض روایات میں جو یہ آیا ہے کہ حضرت فاطمہؑ اولیٰ ارث کا دعویٰ کیا پھر یہ کہ
پس شہر طبرستان میں اس کے وہ اس کا بیٹا ہے کہ بوجہ میراث کے وہ ہر طرح سے اس کی شہادت
لے لیں جب اس میں ایک روایت نقل کر کے شہداء والد یا توجوا صلیٰ بات حق اور جتنی واقعہ تھا
یعنی یہ کہ اس کا دعویٰ کیا مگر چونکہ ظہار امامیہ نے یہ دعویٰ کو اکثر پہلے بیان کیا ہے اور ارث
کے دعویٰ کو بعد اس کے اس لیے ہم بھی یہی ترتیب اختیار کرتے ہیں کیونکہ تقدیم و تاخیر کی
نفس مطلب پر زیادہ اثر نہیں ہوتا خصوصاً اس وقت جبکہ یہ دعویٰ کی نفسہ ہمارے
نزدیک پیش ہی نہ ہوا ہو۔

اقول جب آپ خود اقرار کر رہے ہیں "تقدیم و تاخیر سے نفس مطلب پر زیادہ اثر نہیں ہوتا"
تو پھر بار بار مانع کیوں اس پر اصرار کر رہے ہیں حالانکہ ہم ثابت کر آئے ہیں کہ جس وقت سے
اس مسئلہ کی بحث تحریری شروع ہوئی اسی وقت جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ نے دلائل عقلیہ
و نقلیہ سے اس کو ثابت کر دیا ہے کہ دعویٰ یہ مقدم ہے اور ہم جناب سلطان العلماء جناب نیراہ کی عبارت
بھی لکھ چکے ہیں کہ دعویٰ یہ مقدم ہے پھر جسے سید مرتضیٰ علیہ السلام علی بن برہان الدین جلی شافعی کہ
بھی ثابت کر دیا کہ دعوائے یہ مقدم ہے اور دعوائے ارث موخر پھر اس سے اوچنا فضول ہے
لمعنا البیضا کی عبارت جو آپ نے نقل کی ہے اس میں بھی یہ فقرہ علی تقدیر الصحة تبارک
ہو کہ مصنف کے نزدیک وہ روایت صحیح نہیں ہے پھر ناحق آپ تفسیر اوقات کر رہے ہیں۔
قولہ۔ آیا فدک پیغمبر خدا صلی علیہ وسلم نے فاطمہ کو سہ کیا تھا یا نہیں۔

چونکہ حضرت امامیہ اس بات کے مدعی ہیں کہ فدک حضرت فاطمہ کو سہ کیا گیا تھا اور اسی
بنابر حضرت فاطمہ نے جب کہ وہ غضب کر لیا گیا ابو بکر صدیق کے سامنے دعویٰ کیا اس لیے باجوہ
اون کے ذمے ہے کہ وہ اہل سنت کی معتبر روایتوں سے ان دونوں دعویوں کو ثابت کریں اگر
وہ اسے ثابت کر سکیں تو ہمارے ذمے ہے کہ اس بنا پر جو کچھ اعتراضات وہ حضرت ابو بکر صدیقؓ
پر لگاتے ہیں اور اس کے متعلق جو باتیں پیش آئیں ان سے حضرت صدیق اکبر کو الزام دیں یہ

اون کے جہالت میں لیکن اگر وہ اپنا دعویٰ ہی ثابت نہ کر سکیں تو ہمیں ضرور نہیں کہہ برنایا
 تو میں و شیخ کے اہل و عیال و بیہودہ الزامات لاجواب دیں اور تردید شہادت کے متعلق فقہوں
 بحث کریں میں اپنے ہم ایک تفصیلی نظر اون تمام کتابوں پر جن کے نام اوپر بیان کئے گئے
 کیسے اور اپنے ناظرین کو دکھائے ہیں کہ کیا ثبوت اون کی طرف سے ان و ولوں و دلوں
 کے متعلق پیش کیا گیا ہوا اور کس قسم کی روایتیں کس قسم کی کتابوں سے بنایا اپنے دعوے کو
 اوتھوں نے بیان فرمائی ہیں

شانی میں متعلق ذک کے یہ کیے جانے کی کوئی حدیث یا کوئی روایت سینوں کی کتابوں
 سے پیش نہیں کی گئی بلکہ قاضی عبد الجبار نے اپنی کتاب سفینی میں جو یہ لکھا تھا کہ شیخ کے پاس
 کہ ابو سعید حذری سے روایت کی گئی ہے کہ تیب آیہ ذات والقریٰ حقہ نازل ہوئی تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو ذک عطا فرمایا اور پھر عمر بن عبد العزیز نے اولاد فاطمہ
 پر اوستہ کیا کہ اسی روایت پر کفایت فرمائی ہے اور شیعوں کے اس قول کو نقل کر کے کہنی
 عبد الجبار نے لکھا تھا کہ اگر سچو شیخ اس باب میں روایت پیش کرے ہیں وہ صحیح نہیں ہو سکتی
 تردید میں یہ ذک کے متعلق کوئی تائیدی روایت پیش نہیں کی اور اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ حضرت عظم الدعے کے نزدیک سوائے روایت کے جو نام سے ابو سعید حذری کے شیعوں میں
 مشہور ہے کوئی صحیح روایت سینوں کی معتبر کتابوں میں اوتھوں نے نہیں پائی ورنہ اسی
 پیش فرماتے۔

تو فیض شانی میں بھی کوئی دوسری روایت یہ ذک کی تائید میں نہیں کی گئی۔
 علامہ مظهر بن حالی کی کتاب کشف الحق و نبی الصدق میں بھی کوئی صحیح سند متعلق یہ ذک
 نظر نہیں آئی۔

اقول الحمد للہ جو بار شیعوں نے کہا بلکہ ادن کے ائمہ دین اور مشیوایان
 حق و یقین نے بخوبی ثابت کر دیا کیونکہ ہمارے ذمہ بار ثبوت اسی قدر تھا کہ کتب اہلسنت
 سے اسکا ثبوت پیش کریں جس سے شاہ صاحب نے مطلقاً انکار کیا تھا کہ ہمارے کسی کتاب میں نہیں
 ہے اور علماء شیعوں نے ایک کتاب کے جگہ پر چھپیں تیس کتاب کا حوالہ پیش کیا۔ رہا اون پر

مستبرو نایاب ہوتا تو کبھی اسکی بحث ہی نہیں لی۔ کیونکہ وہاں تو انکار کی تھا اب آپ یونہی دوسری شے نکالی
جس کے روایت کو صحیح و معتبر بھی ہونا چاہیے تو جب تک اس کے وجود کو نہ بیان کریں تو ہم کہاں بات
کر سکتے ہیں۔

قولہ اس لیے ہم ایک تفصیلی نظر آئے

اقول اسی کے مقابلہ گفتات و اعتماد ہے کہ آپ ذرا ابتدائی بحث میں کب اسکو نباہا جو آئندہ
امید ہو کہ وہ بار بار آپ سے اس پر کرا کر کہے کہ کون دعویٰ پہلے ہوا کون پیچھے۔ جس کے متعلق ایک کتاب
پر حضرت فقیر عظیم الدی کی شافی میں ہو چکی ہو جس پر آپ کے علامہ ابن ابی الحدید سنہ ۸۱۱ھ میں کلام علم الدی
کے صحت کی تصدیق کی مگر آپ نے اسکو چھوڑا کہ نہیں بلکہ اسی مرتبہ صحت میں رکھ چھوڑا کہ
آیا اسکا تصدیق ہوا ہے یا نہیں پھر ہم اس کی کب امید کر سکتے ہیں کہ آپ ائمہ داری و دیانت داری
ان مباحث پر تفصیلی نظر ڈالیں گے۔

آپ نے شاہ عبدالعزیز کا قول نقل کر دیا کہ ”درکت اہلست اسلام و جو ذمیت مگر اوس کے
جواب پر جو کتاب مستطاب تشیید المطالعین اور طعن المراءح میں دیا گیا ہے اور ولایت
سب کا وجود کتب مستندہ اہلست میں حکایا گیا ہے۔ آپ کو کوئی توجہ نہ کی بلکہ اپنی قوم پر یہ ثابت کیا کہ
شاہ عبدالعزیز کا انکار ایسا قوی اور وزنی ہے کہ علمائے شیعہ سے اسکا کوئی جواب نہیں ہو سکا
پھر آپ کے اس بیان پر کب اعتماد ہو سکتا ہے ”ہم ایک تفصیلی نظر اون تمام کتاب پر جن کے نام اوپر
کئے گئے کہنے میں ”کیونکہ“ حج کو یا مناظر کو باعنا مزار ہونا ضروری ہے کہ وہ جو تفسیر کرے یا
جس سے مناظرہ کرے دیانت داری اور راستی کیساتھ ہر حال اگرچہ یہی دونوں باتیں آپ کا بھائی
کو کافی ہیں مگر ہم آئندہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ آپ کس دیانت داری سے کام لیتے ہیں۔

قولہ شافی میں متعلق فقہ کے یہ کئے جانے کی آئے

اقول آپ کو شاید معلوم ہو کہ تصنیف جدیدہ اور تصنیف جہل میں بڑا فرق ہوتا ہے تصنیف جدیدہ میں
مصنف اپنے خواہش اور مرضی کے مطابق کلام کرتا ہے اور جسکو وہ چاہتا ہے مقدم کرتا ہے اور جسکو چاہتا
ہے موخر بخلافی اون تصانیف کے جو کسی کتاب کے جواب میں ہوتی ہے اوس میں بھی الزام رہتا ہے

جو عقل کے ساتھ جواب دیا ہوتا ہے

دور رہ جائے خود آپ اپنی تسلیت اسی آیت میں ہوتا ہے کہ دیکھئے جو لفظ کسی کتاب کا جو نہیں ہے
جلد اپنے ذاتی تعلقات کا اثر ہے اور اسکو بھی آپ تسلیم کرتے ہیں "مگر چونکہ علما اسی سے بچے دعویٰ
کو اکثر پہلے بیان کیا ہے اور اس کے دعویٰ کو بعد اس کے اس لیے ہم بھی تریب اختیار کرتے
ہیں " مگر افسوس میں مل در آمد اس کے خلاف کیا کیونکہ پہلے بحث میراث کو لکھا جس کے جواب میں
کشف الثلاث حصہ سوم مرتب ہو چکا اور اس کے بعد اس بحث میں بہہ کر اٹھا یا جبکہ جواب اس جلد
میں دیا جاتا ہے تو کیا اس سے آپ کہہ سکتے ہیں کہ تیسرے حصہ میں تو یہ کا ثبوت دیا ہی نہیں گیا
اب چوتھے جلد میں شروع کیا ہے

یہی حال سب کے سب مرتبے طالب شراہ کا کہ چونکہ قاضی عبد الجبار معتزلی صاحب مثنیٰ نے اہل
بحث بھی قالم کی کہ جناب سید کو میراث پہنچتی ہے یا نہیں اس لیے جناب سید مجبور ہو گئے کہ پہلے
اسکا جواب دیں اور چونکہ خود صاحب مثنیٰ نے اسکو تسلیم بھی کر لیا کہ ہم صحت روایت کے شکر نہیں
ہیں لہذا اب اس کی ضرورت بھی نہ رہی کہ اس پر اور دلائل دیے جائیں کیونکہ جب ذوق بخلاف
نے صحت روایت کو تسلیم کر لیا تو اب اس کی کیا ضرورت رہی کہ اسکو مزید دلائل دیے جائیں۔
قولہ اور شیروں کے اس قول کو نقل کر کے نسخ اقوال افسوس اس کا پابندی مذہب اہل سنت
اس کذب صریح کے ارتکاب پر مجبور کرتی ہے جو لکھتے ہیں کہ قاضی صاحب نے لکھا تھا "ہم شیروں
حالانکہ اون کی صریح عبارت تو یہ ہے "لنا منکر صحتہ مادی من ادعانا فذاک خاما
انھا كانت فی بدھا فغیر مسلم یعنی ہم اس روایت کے صحت کے شکر نہیں ہیں کہ جناب سید
دعویٰ بہہ فدک کیا مگر اس کو نہیں مانتے کہ ادھکا قبضہ بھی تھا جس سے بھراحت معلوم ہوا کہ
اون کو روایت کی صحت تسلیم ہو اس کے جواب میں سید رفیع علیہ الرحمہ فرماتے ہیں "قد مررنا
من طرق مختلفة إلى سعيد الذي ذكر صاحب الكتاب انه لما تزل قوله وافتحوا القرآن
حقه وعالين في فاطمة فاصطفاها فدك واذا كان ذلك مرويا فلا معنى لدفعه
بغير حجة صریحہ

کہ یہ روایت بہت سے طرق سے منقول ہو چکا اور اس طریق کے ساتھ صاحب کتاب قاضی
نے لکھا ہے کہ یہ روایت خالصاً القریٰ حصہ نازل ہوا تو حضرت نے جناب سیدہ کو ملایا بھیجا
اور مذکور کو غایت فرمایا۔

پھر جب جناب سیدہ اس عمر امت سے قاضی صاحب کے جواب میں فرماتے ہیں کہ یہ روایت بطریق
مستند و غیر اس طریق کے وارد ہو جو صاحب کتاب نے ابو سیدہ سے روایت کیا ہو تو مولوی صاحب
کا یہ کہنا "اس کی تردید میں یہ مذکور کے متعلق کوئی تائیدی روایت نہیں پیش کی" اس کے ساتھ غلط
اور افتراء کو ذکر کیا تو صاحب امت میں بہت سے طریق سے یہ روایت منقول ہو۔

اگر آپ کا یہ مطلب ہو کہ جناب سیدہ کسی خاص روایت کو نہیں لکھا تو مسلم پر میں کا وجہ
ظاہر ہو کہ وہ زمانہ ایسا تھا کہ صد ہزار حافظانہ پیشا موجود تھے اور سب کو یہ حدیث معلوم تھی
لہذا ضرورت نقل نہ ہوئی چنانچہ منقولہ جناب شیخ سفید علیہ الرحمہ میں آپ پر مذکور ہے کہ زبانی منقول
ہوا اور قرینے نے ایک دوسرے کے بیان کو تسلیم کیا اور اس کے علاوہ خود اس قول قاضی میں پر
دیکھ لیا کہ انہوں نے بصر امت کمال شکر صحت ماریت اور عاتقانہ کے ہم صوت
روایت کے شکر میں حالانکہ آپ اور آپ کے اسناد شاہ عبدالعزیز صاحب مطلق شکر
وجود روایت میں اہل سنت میں پس چونکہ وہ زمانہ ایسا تھا کہ ہزاروں حافظانہ روایت کے موجود
تھے اس لئے اس کی ضرورت نہ تھی کہ نقل روایت میں باقی طویل دیا جائے

دیکھیں اسی بحث میں جناب سیدہ کہتے ہیں وقد مررت هذا المعنى من طرق
مختلفة فمن اداها لوقوف عليها واستقصاءها اخذها من مواضعها يعني یہ
مطلب طرق مختلف سے بروئے نمونہ وارد ہو اسکا احاطہ کرنا چاہیے وہ اولیٰ الحال سے
اخذ کرے جس سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں یہ حدیث اس درجہ مشہور و معروف تھی کہ سند کے
ذکر کی ضرورت نہ تھی۔

پھر غیب ہے کہ مولوی صاحب کیونکر اس کی جرات کرے ہیں جو فرماتے ہیں "اور اس
معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علم الہدیٰ کے نزدیک سوائے اس روایت کو جو نام ہے ابو خنیسہ

کے فیوض میں مشہور ہوئی تھی کوئی صحیح روایت سینوں کے معتبر کتابوں میں اور غرض انسانی
 عندہ اس پیش فرماتے "کیونکہ جناب سید کلام و قدوسی من طرق مختلفہ غیر طریق ابی
 سعید الذی ذکرہ صاحب الکتاب پھر فرماتا "قدوسی هذا المعنى من طرق مختلفة
 وچہ مختلفہ یا در چند راہ راہی کہ یہ روایت دون کے نزدیک مختلف طریق سے موجود تھی
 پر بتائے تھت اول طریق کو ذکر نہ کیا۔

اب کتاب ثانی اور ثانی کو دیکھ جیتے معلوم ہو زیادہ تر متاخرہ برمیادہ لامل عقلی جو اصل
 نقلی ہو اصل میں جو وہ بیت کہ ایک ایک حدیث کو سند ثابت نقل کریں اسکی زیادہ زیادہ
 تر شاہ عبدالعزیز صاحب کے تحریر پر مبنی کہ وہ ہر علم جہاں عاجز آئے ہیں سائنس کہہ دیتے ہیں کہ وہ
 کتب الہیت نیست میں سو کتاب مستطاب عقائد الہامی کی ضخیم جلدیں کہنی ہیں کہ شاہ تصنیف
 یہ کلمہ چلے بنو کہ کتب الہیت نیست یا این روایت معتبر نیست جس سے ایک ایک حدیث کے اثبات
 میں اور وہ بن بن جہاں کہنی ہیں وہ اس کے قبل جنی کہ احتیاطی حق تک اسکی ضرورت تھی
 کہ اس قدر شواہد پیش کیے جائیں کیونکہ پھر بھی اس میں زبان میں علم تھا اور ابھی اس شرم کو کہ اسکی
 جھوٹ ہو جس در کتب الہیت اصل نیست۔

دیکھتے جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ کے بعد پھر فرماتے ہیں ثمرات الاسرفی الکلام
 فی فضل کان المتقدم ظاہر والروایات کما بہ و اس دیکہ کہ یہ کلامی مقدم تھا اور
 روایتیں اس کے بار میں وارد ہیں بتارہا کہ صرف ایک ہی روایت تھی بلکہ تعدد
 روایتیں اس بار میں موجود تھیں۔

دیکھتے علامہ ابن ابی الحدید نے نقل کلام سید کچھ تنقید بھی کی ہو مگر اس روایت کہ یہ
 کہا گیا اور وہ مشہور تھی مطلق نہ چھو لکھا تو یہ کلام رسالت علی بن الفاروق صدیق مدبر
 العربیہ بیقداد نقلت لہ اکانت فاطمة صديقة قال نعم قلت فلم لہدین رفع الیہا ابو بکر
 فذک وھن عندہ صديقة فیسلم ثم قال کلاما لطیفا مستقنا مع ناموسہ و حرمہ
 وقلہ و عابتر قال لہا عطاھا الیوم فذک بھرم و دعواھا لجامع انیہ غل وادعت نرجی یا

وچھ بی نقلی ذکر

الطلاقة وانما حجة عن مقامه ولم يكن يمكن كذا لانه لو افقت بشي لانه يكون قد
اسجل على نفسه بانها صادقة فها قد عني كالمساكين من غير حاجة الى جنة ولا مشقة
وهذا الكلام صحيح وان كان اخرج خارج الدعاية والظلمة سنة ۱۳۰۶ ابن ابی العزید

کہ جسے علی بن قاسم سے سوال کیا جو ہذا کے مرتبہ غریب کے ہیں تھے کہ جناب سید کا
اپنے دعویٰ میں صادق نہیں یا نہیں تو جواب دیا کہ ضرور وہ صادق نہیں تو جسے کہ چاہیے ہو کہ
جناب سید کو صادق جانتے تھے تو فک کہوں نہیں یا؟ اس کلام پر انہوں نے قسم لیا تھا کہ
وہ بہت بڑے محدث تھے کہ کبھی کوئی کلام مزاح وغیرہ نہیں تو مگر کہا کہ اگر ایسی معنی دے کر جناب
سید پر فک یہ تو توکل وہاں اگر اپنے شوہر کے لئے غلامت کی طالب ہو تو پھر ابو بکر کے پاس کیا
جواب تھا کیونکہ یہ دعویٰ اول قبول کر لیا تو پھر دوسرے کے قبول میں کیا عذر ہو سکتا ہے

علامہ ابن ابی العزید کہتے ہیں یہ کلام بہت صحیح ہے اور الظہور مزاح ہی کہا ہو۔
اس لطیف سے آپ نے کچھ لیا ہو گا کہ اس زمانہ میں یہ شہر کیسی تھی اور مشہور تھی کہ
جناب سید کو فک بطور رب ملا تھا چرامیں پر شوہر کی کیا ضرورت تھی۔ دیکھتے قاضی عبدالجبار
جو دعویٰ کیا تھا کہ صحت دعویٰ یہ فک تو صحیح ہو مگر قیصر فرمایا اس کا جواب جناب سید نے
دیا تھا اس پر کہتے ہیں فائدہ لے کر عیب عاذاکر۔ قاضی القضاۃ لادن معنی حوالہ تھا کہ
فی ید ہائی مقصرۃ فیہا القات السید جعفر فی ملث لان السید والمقرۃ جہ لا
بحالہ فلان کانت فی ید ہا مقصرۃ فیہا مقلا رتقا علی کما فیصرف النام فی ضیاعہم
اصلا کھدرا امتناحت الی الامتحتاج بایر للذات ولا بد دعویٰ الغل لان السید حجة
فہلا قالت لابی بکر ہذا کالارض فی یدی ولا یجوزنا لتوا علی صنی الا بحجہ روح کلان
یسقط احتیاجہ بقراہتہ معانہم الا بنیاعہ لا وزنت کافہا ما تکتون قد ادعیتم انہما
یمنع علیہا بالخبر وخبر ابی سعید فی قولہ فاعطاہا فذاک ید علی الہب لا علی
القبض والمصرف۔

یعنی جناب سید کا منی کے اس قول کا جواب نہیں دیا کیونکہ قاضی نے معارج طبع تھا

کہ اگر مذکور قبضہ و تصرف جناب سید میں ہوتا تو بھی قبضہ اون کے ملکیت کی دلیل ہوتی
اگر وہ مسجد میں ہی اسی طرح تصرف ہوتیں جیسا کہ ادب لوگ اپنے جائیداد و اراضی
میں تصرف کرتے ہیں تو اس کی ضرورت نہ ہوتا کہ وہ میراث کے استدلال کریں یا یہ کہ دعویٰ کریں
کیونکہ قبضہ خود پہنچا جناب سید میں فرماتے ہیں کہ میں سب سے پہلے قبضہ میں ہوا اس لئے ان کے بغیر حجت نہ
ہے تو اس پر کہ بھی اس کی ملکیت نہ ہوتی کہ حدیث میں معاشرہ الایمان پیش کرتے ہیں کہ وہ
معاشرہ میراث نہ آئے ہر اس حدیث سے اس پر استدلال کر سکتے ہیں کہ حدیث ابو سعید اسکی دلیل ہے
کہ یہ سید ہوا کہ قبضہ و تصرف پہ بھی دلیل ہو۔

ہماری طرف سے یہاں صرف اسی آخری جملہ سے یہ کہ ان الی الحدیث بھی بلا تکبر اس وقت
ابو سعید حدیث کی تسلیم کرتے ہیں لہذا یہ تو صرف قبضہ سے جو ایک جداگانہ بحث ہے پھر معلوم
محقق آیات و بیانات سے کہ یہ دعویٰ کیا کہ اس کی حدیث نہ مش کی حالانکہ کلام سید میں خود
حدیثوں کا ذکر موجود ہے بوجہ شہرت اس کے استاد و شواہد کو نہ پیش کیا۔

بحث قبضہ اب چونکہ مجھ سے پہلے آگیا ہے لہذا اس میں بھی کچھ اس کے متعلق لکھتا ہوں
تاکہ مطلب ناقص نہ رہے قاضی صاحب کا کلام صرف اسی قدر ہے خواصا انہما لکانت فی
یہا فقیہ مسلم بل لکانت فی یہا لکانت الظاہر انہما لکانت یعنی قبضہ ہوتا غیر مسلم پر
بلکہ اگر اذکر لکھ میں ہوتا تو معلوم ہوتا اور کیا قبضہ ہو۔

اس کے جواب جناب سید مرتضیٰ فرماتے ہیں داماد کا صاحب الکتاب لکھتے
الذکر فی یہا فاراینا ہم عثمانی انکار ذک علی حجة بل قال لکان ذک فی
یہا لکان الظاہر فی یہا انہما والامر علی ما قالہ فمن این انہم یخرج عن یہا
علی حدیث الظاہر خلافتہ و قد روى من طرق مختلفة عن طریق ابن
مسعود الذی ذکرہ

یعنی قاضی نے قبضہ ذک کو انکار کیا ہے تو اس پر وہ کوئی دلیل نہیں آ بلکہ کہا کہ
اگر قبضہ میں ہوتا تو جناب سید کا ملک سمجھا جاتا تو اس پر کیا دلیل ہے کہ ابو بکر نے ایسی چیز

شکا لاکہ ظاہر اسکا مفتنی ہو خلافت کا حالانکہ طرق مختلف سے منقول ہو کہ حضرت نے
سب سے کیا تھا۔

مقصود قاضی کو تو این ابی الحدید سے واضح کر دیا کہ اگر قبضہ ہوتا تو پھر کسی دلیل کی
ضرورت نہ تھی مگر انہوں نے مطلب کیجیہ نہ سمجھ سکے کیونکہ جناب سید فرماتے ہیں ابو بکر کسی قاطع
اور قانون کے کب پابند تھے جو یہ کہا جائے کہ بلا حجت وہ نہ منزع کر سکے نہیں کیونکہ حجت یا
دلیل کی ضرورت تو اس شخص کو ہوتی ہے جو کسی قاعدہ یا قانون کا پابند ہوتا ہو اگر وہ
مسلمان ہوئے تو پہلے ہی کہتے ہیں ہم جب مدعا علیہ ہیں تو فیصلہ لاکھو کیا حق ہو اور جب کلام
رسول ان کے سامنے پیش ہوا تو پھر ان کو کسی دلیل کی ضرورت نہ رہی کیونکہ حضرت کا
حکم تو علین حکم خدا تھا اس لئے جناب سید نے اس حدیث کو پیش کیا جو ابو سعید خدری
و غیرہ سے منقول ہو کہ حضرت نے فدک دیا تھا پس جب اس دلیل کو ابو بکر نے یا حضرت
گوای و شاہدی نہ مانا تو اس کو کب اتنے کہ فدک حضرت کے قبضہ میں ہے اور یہ دلیل
ملک ہے۔

حالانکہ ہم نمبر ۱ میں مقیم قضی کی یہ روایت نقل کر چکے ہیں "جبریل گفت
فاطمہ است حواظ فدک را با و ده و آنچه از خدا در سوال است در فدک ہم با و ده غیر فاطمہ
را بخواند و برائے او حجت نوشت و آن وثیقه بود کہ بعد از وفات رسول پیش ابو بکر صدیق آورد
و گفت اس کتاب رسول خدا است بر آئین و حق و حجت نوشتہ است۔

پس جب نہ گوای مانی گئی۔ نہ کتابت تو اب کیونکر کر سکے ہیں کہ اگر جناب سید کا
قبضہ ہوتا تو سمجھا جاتا کہ اب کمال ہو کیا قبضہ کی دلائل قول خدا و رسول بلکہ ان کے کتابت ہو
بھی زیادہ قابل اعتماد چیز ہے حالانکہ ہم صد ہا شخص کا ناجائز قبضہ دیکھتے ہیں
پھر جو اہل تقدیر کی عبارت پہلے منقول ہو چکی ہو ان ابابکر انتزع من
فاطمہ فدک کہ ابو بکر نے فدک کو جناب سید سے چھین لیا کیا یہ کلام بغیر قبضہ کا
جاسکتا ہے۔

اس کے علاوہ خود بھی ابلاغ میں بنا یا میر کا یہ فرمان جو آپ کا نام لکھا تھا وہ جو
 پہلی حالت فداک فی ابد نیا صحت کلی ما اظلت السما من تحت علیھا نفوس قوم
 صحت علیھا نفوس اخرین و تم ملکم اللہ صلاۃ ہر دو ماوشی غفران الی الی یہ
 کہ ہاں ضرور فداک ہو گوں کے ہاتھ میں تھا کل ان چیزوں کو جن پر آسمان سے سایہ
 ڈالا تو ایک قوم سے اس کے دیو بھی قبل کیا تو اب بنس میں عالم خدا پر یہ کلام صاف قرار
 ہے کہ فداک فخر کے قبضہ میں تھا اور نہ گوں اور نہ کسی چھین لیا۔

اس کے علاوہ خود ابو بکر کا کلام وید مذکور تھا کہ کلام مجدد صریح میں آیا
 مذکور تھا اس کی دلیل یہ کہ جناب سید کا قبضہ تھا کیونکہ سید ملک قبضہ نہ اولیٰ یا جاتا ہے سید
 پیش نہیں ہوتا نہ اس پر گواہی شادی بیجاتی ہے اگر بلا ممانعت قبضہ جناب سید دعویٰ کرتیں
 تو ابو بکر بھی جواب دیتے کہ آپ کا قبضہ تو نہیں ہو چکا ہے صریح کیونکہ سوا جناب خود شاہ صاحب گفتہ
 میں ابو بکر فاطمہ ہر ارادہ دعویٰ ہے تاکہ سید کر دے کہ تصدیق نہ ہو لیکن مسئلہ فقہیہ بیان کر دے
 کہ مجدد سید موجب ملک نہیں ہوتا اولیٰ کہ قبضہ تعلق برگرد و دریں صورت حاجت گواہ و شاہد
 طلبیدن اصلاً خود جس سے معلوم ہوا کہ جناب سید کا اس پر قبضہ تھا نہ ہی حقیقت کے یہی
 گواہ طلب کیا گیا۔ ورنہ اگر قبضہ ہوتا تو اسکی کیا ضرورت تھی یہی کہہ دیتے کہ جب قبضہ ہی نہیں
 تو دعویٰ کیسا۔

غرض جناب سید کی تقریر میں جامع و مانع یہ کہ کوئی جواب اور حکا این الی الخ یہ
 نہ ہو سکا اور یہی کہتے رہے کہ قبضہ نہیں ثابت ہوا حالانکہ معمولی عقل والا انسان بھی سمجھ سکتا ہے
 کہ اگر قبضہ نہ تھا وہ قبضہ اوٹھایا نہ گیا تو مندر کہہ کر قائم ہوا کیونکہ کوئی مقدمہ بلا بنا سے خاص نہیں
 قائم ہو سکتا اور بنا کے خاصہ ہی ہے کہ قبضہ وارث یا مہربان اولیٰ یا جاتا جس پر مقدمہ وارث
 کیا جاتا ہے۔

خود فرمائیے فداک مدینہ میں نہ تھا کہ ابو بکر اس میں حاکم بخیر رہتا اور کہا جاتا کہ ابو بکر فی
 قبضہ کر لیا بلکہ فداک مدینہ سے تین منزل کے فاصلہ پر ہے پس جبکہ وائے عامل جناب سید کا لایا

محمد نے جنگ کا غلبہ لیکر قادیان کے پاس بھیجا اور وہ بغداد میں جلاوا گیا۔ اس میں امیر
 صاحب روضۃ الصفا لکھتے ہیں کہ ابھی حاجی بغداد ہی میں تھے کہ محمد سبکداری کا قادیان پہنچا
 کہ پاس پہنچا اور عرض کیا کہ سلطان کہتا ہے کہ میں نہیں چاہتا کہ حاجیوں نے حاکم مصر کے غلبہ
 جو بد مذہب ہے کیوں لے لے پس قادیان کے حکم سے وہ غلبہ حاجیوں سے چھین کر جلاوٹے
 کئے چونکہ روضۃ الصفا میں یہ ذکر ہے کہ میں لکھا ہے اس سبب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
 شاید ظاہر نے حاجیوں کو وہ دفعہ غلبہ دے دی ہے۔

۱۱۳۷ھ میں ظاہر نے خود محمود غزنوی کو غلبہ بھیجا محمود نے ایک مراسلہ کے ساتھ اس غلبہ کو
 قادیان کے پاس بھیج کر دریافت کیا کہ اسے کیا کیا جائے۔ خلیفہ نے اسے بغداد میں جلاوا دیا۔
 اس میں سے بہت سا سونا نکلا جو مفاسد عباسیوں میں تقسیم کر دیا گیا۔

حالات شام

خلیفہ مصر کی طرف سے انوشیروان دزبری شام میں نائب
 تھا جسکے ماتحت دمشق، رملہ اور عسقلان وغیرہ کے
 علاقے تھے۔ ۱۱۳۷ھ میں حسان بن مفرج امیر بنی ہاشم اور صلاح بن مرداس امیر بنی کلاب
 اور حسان بن علیان نے ملکر اتفاق کر لیا کہ حلب سے غائبہ صلح لیتے۔ رملہ سے مصر تک
 حسان اور دمشق حسان لیدیوے۔ یہ اتفاق کر کے تینوں نے ایک ساتھ علم بغاوت بلند
 کر دیا۔ پس حسان نے آکر رملہ میں دزبری کا محاصرہ کر لیا۔ دزبری تو عسقلان
 بھاگ گیا اور حسان نے رملہ فتح کر کے لوٹ لیا اور باشندوں کو قتل اور شہر کو جلا کر
 برباد کر ڈالا (۱۱۳۷ھ) اور اپنے فوجی دستے شام کے مختلف حصوں میں بھیلادے
 جو لوٹ مار کرتے ہوئے عویش تک جا پہنچے۔ اہل بلبیس اور اہل قراقہ کو اپنی جان کے
 لئے چڑ گئے اور وہ قاہرہ کو بھاگ آئے۔ غرض حسان رملہ اور اسکے زواح پر قابض
 ہو گیا۔ اور صلاح بن مرداس نے اسی سال شہر حلب اور قلعہ حلب مصریوں سے چھین لیا۔
 اور قلعہ حلب کے بعد ملک سے غائبہ تک کے تمام ملک پر قابض ہو گیا۔

۱۱۳۸ھ میں ظاہر نے دزبری کی پاس بہت سی فوج روانہ کی کہ صلاح بن مرداس اور
 حسان بن مفرج کی سرکوبی کرے۔ صلاح اور حسان دونوں دزبری سے لڑنے پر متفق ہو گئے

اور علی عیسیٰ کے قریب قسطنطنیہ پہنچا۔ طبریک کے قریب دریائے اردن پر
 بمقام انوارہ درجہ کی سے روانہ ہوئی۔ صلح اور اسکا بھڑا بیٹا مارا گیا۔ دونوں کے سر
 مصر روانہ کئے گئے۔ صلح کا بڑا بیٹا ابو کمال مصر بھاگ آیا اور حلب میں اپنی حکومت چلائی
 اسکا لقب شیل الدولہ تھا۔ یہ سن ۳۴۹ھ تک حلب پر حکومت کرتا رہا۔ مصر طبری کے زمانہ
 میں وزیر نے شیل الدولہ پر چڑھائی کی حواکہ کے قریب لڑائی ہوئی اور شعبان ۳۴۹ھ
 میں شیل الدولہ مارا گیا۔ اور رمضان ۳۵۰ھ میں وزیر نے حلب پر قبضہ کر لیا اور کچھ
 رفتہ رفتہ دیگر بلاد میں چڑھ گیا۔ اور اسکی شان اور قوت جت بڑھ گئی۔ یہاں تک کہ
 ۳۵۵ھ میں حلب ہی میں مر گیا۔

صلح بن مرداس کا ایک بیٹا مغیر الدولہ ابو علوان شمالی رجبہ میں پیدا ہوا۔ وزیر کی
 مرتے ہی شہر حلب پر اور سن ۳۵۵ھ میں قلعہ حلب پر قابض ہو گیا۔ اور ۳۵۶ھ تک اسکا
 حکومت کرتا رہا۔ اس نے سن ۳۵۷ھ اور ۳۵۸ھ میں مصری فوج کو شکست دی۔
 تیسری دفعہ ۳۵۹ھ میں حلب اُس کے حوالہ کر کے صلح کر لی۔ مصریوں نے حسن بن علی بن مہم
 حلب کی گورنر بنا کر بھیجا اور حسین الدولہ خطاب دیا۔ اور شمال ۳۶۰ھ میں حلب مصریوں
 کے حوالہ کر کے مصر چلا گیا۔ اور اسکا بھائی عطیہ رجبہ چلا گیا۔ گرامن حلب نے ابن مہم کی
 بغاوت کر کے شیل الدولہ کے بیٹے محمود کو بلا لیا اور اُسے حمادی الآخر ۳۶۱ھ میں حلب
 میں ابن مہم کا محاصرہ کر لیا۔ ابن حلب محمود کے ساتھ ہو گئے۔ مصریوں نے ابن مہم کو مدد
 بھیجی۔ مصری فوج قریب پہنچی تو محمود بھاگ گیا اور ابن مہم نے حلب کے باغیوں کو گرفتار
 کر لیا۔ انکا مال تحصیل کیا۔ اور محمود کا تائب کیا۔ مگر محمود نے مار بھگایا۔ اور پلٹ کر پھر
 حلب کا محاصرہ کر لیا۔ اور شعبان ۳۶۲ھ میں شہر و قلعہ حلب پر قابض ہو گیا۔ اور
 ابن مہم اور مصریوں کا سردار لشکر ناصر الدولہ حمدانی دونوں مصر کو واپس آئے محمود
 حلب کا مستقل حاکم بن گیا۔ ۳۶۳ھ میں شمالی فوج دیکر حلب پر روانہ کیا۔ اُسے محمود کو
 بھگا کر حلب پر قبضہ کر لیا۔ ذیقعدہ ۳۶۴ھ میں شمالی مر گیا اور اپنے بھائی عطیہ کے لڑکے
 جو رجبہ میں تھا حکومت حلب کی وصیت کر گیا پس شمال کے مرتے ہی عطیہ نے حلب پر

۳۵۵ء میں حلب پر قابض ہو گیا عقیقہ نے بھال کر رہہ پر قبضہ کر لیا مگر وہ بھی اُس سے
 پھین لیا گیا اور وہ قسطنطنیہ جا کر رہنے لگا اور آخر ۳۶۰ء میں وہیں مر گیا۔ ذی الحجہ ۳۶۰ء
 میں محمود بھی حلب میں حکومت کرتا ہوا مر گیا۔ اسے ۳۶۱ء میں حلب میں خلیفہ مستنصر علی
 کا خطبہ قلعہ کے قائم عباسی کا خطبہ پڑھا تھا۔ محمود کے بعد اُسکا بیٹا نصر حلب کا بادشاہ
 ہوا مگر ۳۶۹ء میں ترکمان نے اُسے قتل کر ڈالا۔ اور نصر کے بھائی سابق حلب کا بادشاہ
 ہوا ۳۷۲ء میں شرف الدین سلجوقی قریش صاحب موصل نے اُس سے حلب کو پھینک
 سلطنت موصل میں شامل کر لیا۔ ۳۷۶ء میں حلب سلجوقیوں نے فتح کر لیا اور سلجوقی
 اقتدار کو وہاں کا گورنر بنایا اور تقریباً تمام شام پر اپنا تسلط بٹھا لیا۔ حلب کے حالات
 ۳۷۶ء تک خلیفہ ظاہر کے عہد سے متعلق ہیں اور بعقہ حالات خلیفہ مستنصر کے عہد
 میں گزرے ہیں۔ ہم نے تسلسل کے خیال سے یہاں ایک جگہ لکھ کر ختم کر دئے ہیں۔

صقلیہ

۳۷۶ء میں رومیوں نے جزیرہ صقلیہ پر حملہ کر کے یہاں کے اکثر مقامات
 مسلمانوں سے چھین لئے۔ اور جزیرہ نمائے قوریہ اُن سے بکلی خالی
 کر لیا۔ پھر رومیوں نے وہاں سکونت اختیار کر لی۔ اور اس انتظار میں رہے کہ بادشاہ
 کی بہن کے ساتھ اُنکے جنگی جہاز آجائیں تو اور نئے حملے شروع کر دیں۔ مغرب بادیس کو
 یہ خبر ملی تو اُس نے چار سو جہازوں کا ایک زبردست بیڑا فوجوں اور مجاہدین سے بھر کر صقلیہ
 کی طرف روانہ کر دیا۔ مگر افسوس یہ بیڑا ایک سخت بحری طوفان میں مبتلا ہو گیا اور جزیرہ
 تو صحرہ میں پہنچ کر ایسا تباہ ہوا کہ معدودے چند جہاز باقی بچے اور سب دریا برد ہو گئے۔
 خلیفہ ابوالحسن عمار، ماہ تک ظاہر کا وزیر رہا۔ ربیع الاول ۳۸۱ء

وزارت

۳۸۱ء میں قتل کر دیا گیا۔ اور بدر الدولہ ابوالفتح مو سے بن حسین وزیر
 بنایا گیا۔ یہ بھی محرم ۳۸۲ء میں معزول اور شوال ۳۸۳ء میں یکڑ کر قتل کر دیا گیا۔
 اسکے پاس ۶ لاکھ ۲۰ ہزار دینار تھے۔ اسکے بعد امیر شمس الملوک الملکین سعود بن طاهر
 وزیر بنایا گیا۔ ۳۸۴ء میں نجیب الدولہ ابوالقاسم علی بن احمد جرجانی وزیر مقرر ہوا۔

راجہ آفریقہ کے ہیں اس کے دو نوں کے نام کہنے کسی حیانت پر کار میں ہو کر گناہ کیا ہے
تھے۔ جب ظاہر تھے وزیر قلیا تو بربرائی لکھنے کا کام علامہ محاسنی ابو مہناشہ قضا علی سے
لیتا تھا جو مصنف کتاب الشہاب کا ہے۔ بربرائی اپنی وزارت کے زمانہ میں غلط اور
امانت نہ تھی اور اس کے بعد نور محمد سے کام لیتا رہا۔ اور مسلسل ۷۰ سال بعد ماہ اول
فالمیوں کا روز یہ رہا۔ یہاں تک کہ در رمضان ۱۲۳۴ھ کو انتقال کر گیا۔ بربرائی منسوب
ہے بربر کیا ہے جو دانی کا ایک قرین ہے۔

قضایات

قضایاوت
عبد القاضی القضاة ابو العباس احمد بن محمد بن ریح الاول بن محمد بن
سنان کی پادشاه محمد قاسم بن عبد العزیز بن محمد بن عثمان اسکی جگہ پر
ہو گیا جب وہ درجہ ملازم میں عزول ہوا تو ابو الفتح عبد الحاکم بن سعید الطاسفی ملکہ پر
پرستوں کے بعد میں اوجھڑا گیا بعد میں عزول ہوا۔

شماره (۵) الوقف محمد مختصر بادشاه

مختصر حالات

مختصر حالات
 اے ارشدیائے شمسؑ کہ کوہ سال کی عمر میں تخت نشین ہوئے
 جرجانی بدستور و درندہ پر قائم رہا۔ دوسری شام کی بجائی
 پر بحال رہا۔ دوسری صبح۔ دیر اور غنیمت حکم ان تھا۔ اس نے ملک شام کی بہت کچھ حاصل کیا
 ملک غزو کے بادشاہ کی بڑی عزت و حرمت کرتے تھے اور رومی اس سے بہت شہتے تھے۔
 مستفید کے دل میں اس کی بڑی عظمت تھی۔ من باب سے دوسری جرجانی اُس سے بلیک تھا اور
 غزوات کا الزام لگا کر شمسؑ میں جرجانی نے دشت پر فوج روانہ کر دی۔ دوسری صبح
 کی طرف بھاگ گیا اور کچھ فوج ہم چپا کر طلب میں داخل ہو گیا مگر اسی سال غصہ برپا ہوئی
 کو انتقال کر گیا۔ دوسری نے شمسؑ کو میراثی الدولہ پر چڑھائی کر کے اُسے قتل کر ڈالا اور
 طلب پر قبضہ کر لیا تھا۔ اور شمسؑ کے کاؤ اور الامیہ کے درباران رومیوں کو شکست
 دے رکھا اور اس قدر توڑا کہ بہت تک مسلمانوں کو ستانے سے روک گئے۔

وزیری کے انتقال پر والدہ شمال سے مغرب کی طرف سے طبع کے تمام علاقہ اور جہان

میں غزہ کے فلسطینیوں پر اپنا تسلط بحال کیا۔ حلب کے باقی حالات ظاہر کے عکس ہیں۔ بیان ہو چکے ہیں۔

۱۳۸۸ء میں سلجوقیوں کے مرزا اقسر نے رملہ اور بیت المقدس اور اسکے قریب و دور کے علاقے فتح کر کے اور ۱۳۸۹ء میں دمشق فتح کر کے مقتدی عباسی کے نام کا خطبہ پڑھ دیا۔ اس وقت سے دمشق بھی خلافت مصر کی حکومت سے نکل گیا۔ دمشق فتح کر کے اقسر نے شام کے اکثر اور علاقوں پر بھی اپنا تصرف بٹھالیا اور اذان میں سے حتیٰ علیٰ خیر العیال نکلوا اور ۱۳۸۹ء میں اقسر نے دمشق سے مارقاہرہ کا نمائندہ کر لیا مگر بدراکبالی فی جوام وقت میں سلطنت تھا اقسر پر حملہ کر کے جیسی بھائی شکست دی کہ دو برس غالیں دمشق کی طرف واپس بھاگ گیا۔

۱۳۸۹ء میں مصری فوج نے حملہ کر کے شام کے ساحلی علاقے صوریہ حیدرہ علیہ وسلم پر فتح کر کے گراما و جو و کئی جہوں کے دمشق فتح کر سکا۔

افریقہ (تونس) کے محمد بن مغیرہ بادشہ نے جو شیعوں سے بہت بدلتا تھا ۱۳۸۸ء میں مسلمانوں کے نام کا خط لکھ کر کے عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھ دیا مستقر نے وزیر یا زوری کی صلاح سے عرب کے دو قبیلوں زحبیہ اور ربیع کو مغرب کے چھ چٹاویہ انہوں نے برقیہ کی حکومت اختیار کی اور لوٹ مار بچانے لگے اور پھر اپنی تعداد بڑھا کر ۱۳۸۹ء میں عربیوں نے فتح کر لیا اور افریقہ (تونس) میں ٹھکر آگ لکانی شروع کر دی۔ اور قیردان سے تین میل پر مقام جندہ ان دنوں کی صومالیہ میں مغرب کے صومالیہ کے افریقہ کو شکست دی اور دو سو تخت لڑائیوں میں شکست فاش دیکر قیردان کے محلے میں آ کر رہ گیا۔ ۱۳۹۰ء میں باجوہ فتح کر لیا اور ۱۳۹۱ء میں قیردان میں ٹھس گئے۔ مغرب یہ بھاگ گیا عربوں نے مارا بھی کئی مقامات پر فتوحات حاصل کیں۔ یہاں تک کہ مغرب ۱۳۹۲ء میں مر گیا اسکا بیٹا تیم بادشاہ ہوا۔ اسے ۱۳۹۳ء میں عربوں کو شکست دیکر قیردان اور بعض دیگر علاقوں سے نکال دیا۔ اور ۱۳۹۴ء میں باسینوں سے ملک کو پاک کر کے آزادانہ حکومت کرنے لگے اور ۱۳۹۵ء میں مر گیا۔

مسند احمد میں علی بن محمد سلمیٰ طبرستان میں مستنصر کے نام کا خطبہ پڑھا یا نہ پڑھا یہ حدیث میں ہے
 نے عباسی خلیفہ قائم کو قید کر کے اس کے کپڑے اور عمامہ وغیرہ مصر بھیج دیے اور ایک سال تک
 بند اور میں مستنصر کا خطبہ پڑھا۔ مسند احمد میں مستنصر کی دعوت بصرہ واسطہ اور ان کے
 صفات میں قائم ہے کہ۔ مگر پھر غزل بیگ سلجوقی نے آکر بساتیری کو قتل کروا دیا اور
 قائم کو دوبارہ غلیطہ بنایا۔ مسند احمد میں تھا اور عربیت سے صفات مصر کا خطبہ منقطع ہو کر
 پھر عباسیوں کا خطبہ پڑھا جانے لگا۔ مسند احمد میں بنی قریظ نے بغاوت کی کہ جزیرہ میں آ کر
 قریظ کے والد نے بغاوت لڑائی کے بعد بنی قریظ نے اطاعت قبول کی۔ مسند احمد میں عباسیوں سے
 ان علوی خلفاء کے تدریج نسب میں حضرت تار کر اگر اس کی نقلیں شہروں میں شائع کر دیں جیسے
 سے مسند احمد تک مصر میں ایسا سخت قحط پڑا اور بیشیاد مصری فاقہ سے مر گئے اور بیشیاد
 ملک پھوڑ کر بھاگ گئے۔ اس وقت فاطمی سلطنت مصر کی کشتی گرداب فنا کے قریب آئی تھی
 مگر مسند احمد میں ایک بڑا بدتر اور ظلم سردار وزیر بنایا گیا جو بدتر الجہالی کے نام سے مشہور ہے
 یہ شخص بدمنی اور بڑا چالاک امی اثنا عشری تھا۔ مستنصر کے سن میں خوش نصیبی کا فرشتہ طاعت
 اس نے اس کشتی کو ڈوبنے ڈبکتے پایا اور بادی کے بعد مصر کو پھر آباد کر دیا۔ طرابلس اشام
 مصر۔ ملک وغیرہ جو مصر کی سلطنت سے نکل گئے تھے واپس لے گئے۔ مصر کی بغاوتوں کو ذریعہ
 اور ملک کا انتظام بالکل درست کر لیا۔

مصر میں ترکی غلاموں کا زور بہت بڑھ گیا تھا ان کا زور توڑنے کے لئے جدید غلام بھرا
 کے گئے۔ ان دونوں میں رشک و حسد بڑھتے بڑھتے جنگ کی نوبت پہنچی۔ قائد القواد نامہ
 ابو علی حسین بن حمدان نے ترکوں کا ساتھ دیا۔ کئی لڑائیوں کے بعد ترکوں نے فتح پائی
 اور قاہرہ میں ناصر الدولہ اور ترکوں کا طوطی بولنے لگا۔ بادشاہ سے زبردستی بڑی بڑی رقم
 وصول کرنے لگے۔ خزانے خالی ہو گئے۔ شاہی سامان و اسباب فروخت ہوتے ہوتے بادشاہ
 لے کر مسند احمد میں سفر کے پوتے یحییٰ بن قسیم نے مصلحت رقت دیکھ کر پھر مصر کے علوی خلیفہ کا خط
 جاری کر دیا۔ مصر سے خلعت و انعام اس کو بھیجا گیا اس وقت یہ حکمران بنی زیری خلیفہ
 کا خط پڑھتے رہے یہاں تک کہ مسند احمد میں رجاہ (روجر) نصرانی بادشاہ متقلین فی مبدیہ فتح کا

فقیر ہو گئے چونکہ ناصرالدولہ جو رئیس بادشاہ سے وصول کرتا تھا اُس میں سے ترکوں کو بہت کم دیتا تھا اس سبب سے ترک اُس سے بڑے گئے اور مستنصر سے کہہ کر ناصرالدولہ کو قاہرہ سے نکلوا دیا۔ ناصرالدولہ نے آدمی جمع کر کے قاہرہ پر چڑھائی کی۔ بادشاہ خود ترکوں کے ساتھ ہو کر ناصرالدولہ کے مقابلہ کو آئے اور اُسے شکست دیکر بھاگا دیا۔ ناصرالدولہ نے پھر چڑھائی کی۔ شاہی فوج نے جو اُس کے مقابلہ کو بھی گئی شکست کھائی۔ ناچار ترکوں نے ناصرالدولہ کو صلح کا پیغام بھیجا اس شرط پر صلح ہوئی کہ تاج الملک شادی ناصرالدولہ کا نائب قاہرہ میں رہے وہ قاہرہ سے ناصرالدولہ کے پاس بھجوا رہے اور اُس کے ساتھ اور اُس کے مقابلہ میں کسی کو حکم دینے کا اختیار نہ ہو۔ شادی قاہرہ میں رہنے لگا مگر ناصرالدولہ کو کچھ مال نہ بھیجتا تھا ناصرالدولہ نے چڑھائی کی شاہی فوج نے شکست دیکر بھاگا دیا۔ ناصرالدولہ نے اسکندریہ اور دمياط پر قبضہ کر کے وہاں سے مستنصر کا خطبہ قطع کر دیا۔ پھر قاہرہ میں آ گیا اور مستنصر کے ستودینار روزانہ دے کر دئے اور خود آزادانہ حکومت کرنے لگا۔ ناصرالدولہ کی ان حرکتوں کی خاص وجہ یہ تھی کہ وہ سنی ہو گیا تھا۔ اور بادشاہ سے نہ بھی غناور کھتا تھا اور مغربی جو سنی تھے اُس کے مددگار ہو گئے تھے۔ وہ قاہرہ میں قائم عباسی کا خطبہ پڑھواتا چاہتا تھا۔

پس ناصرالدولہ اطمینان اور بیفکری سے مصر میں حکومت کر رہا تھا کہ ۴۱۵ھ میں اُسکی غیر کا پانزہ لیریز ہو گیا۔ چند ترک سرداروں نے اُسکے قتل میں گٹھ جوڑ کر ڈالا اُسکی بھائی فخر العرب اور تلح المعالی بھی قتل کر دئے گئے۔

۴۱۶ھ جمادی الاول ۴۱۵ھ کو بدر بن عبد اللہ جمالی قاہرہ میں داخل ہوا۔ بادشاہ نے قتل کے سوا تمام سلطنت کا سیاہ و سپید اُسکے سپرد کر دیا۔ سید الاصل امیر الجیش کا قتل قتل قتلاۃ المسلمین و داعی دعاۃ المؤمنین خطاب دیا گیا خلعت۔ جو اہرات کی ہلا اور اپنی تلواریں اسکو عنایت کی۔

مصر کی بد نظمی کے ساتھ عقلیہ میں بھی بد نظمی پھیل گئی اور خانہ جنگی برپا ہو گئی تھی۔ آخر فرنگیوں نے یہ حالت دیکھ کر ۴۱۶ھ میں سوائے علاقہات قسریانہ اور جہنت کی

باقی سب چیزیں پر قبضہ کر لیا اور شہر میں جبریت اور تشدد میں قصور نہ بھی فتح رکھا
و بقدرہ شہر کے میں بدتر مقامی کا انتقال ہو گیا اور اسکا بیٹا محمد ملک ابوالقاسم شاہنشاہ
ملک الافضل کے خطاب سے وزیر اعظم مقرر ہوا۔

مستنصر نے ۶۷ سال کی عمر میں ۹۰ سال ۴ ماہ حکومت کر کے ۸۸ھ و ۱۰۰ھ شہر کے کو آگیا
کیا۔ ابن اثیر لکھتا ہے کہ مستنصر ایک وقت ایسا آیا تھا کہ سوائے سجادہ کے اس کے
پاس کچھ نہ رہا تھا۔ مقرنوی لکھتا ہے کہ کھانا تک میسر نہ آتا تھا۔ ایک شریف ذادی
ایک قلعہ میں رومی کے ٹکڑے بھجی تھی وہ ایک وقت کھاتے دوسرے وقت کچھ نہ کھاتے
مگر اس حال میں بھی صابر و شاکر اور قانع رہتے۔ ناصر خسرو ان کے عہد میں ایک سال تک
مصر میں رہا۔ شہر کے میں حسن بن صباح جو بعد میں نزاریہ اسماعیلیوں کا سرگروہ و
شاہروں کے لباس میں مستنصر کے پاس آیا تھا۔ ۷ برس تک مصر میں رہا۔ پھر مستنصر کی طرف
سے خراسان و بلاد بلخ میں داعی مقرر ہوا جس نے پہلے ستر آبائی طور پر اور پھر علانیہ
بلاد بلخ میں آکر اسماعیلہ دعوت پھیلائی شروع کر دی۔ اور قلعوں پر قبضہ کر کے
اپنی حکومت قائم کر لی۔ چنانچہ وقت آئے مستنصر سے پوچھا تھا کہ آپ کے بعد میرا نام کون
ہے۔ مستنصر نے کہا تھا کہ میرا بیٹا نزار۔

مستنصر کے تین بیٹے تھے۔ سب سے بڑا نزار بچھلا ابوالقاسم احمد سعلی جو اپنے والد کے
جانشین ہوئے۔ پھر ثناء محمد جو خود تو خلیفہ نہیں ہوا مگر بعد میں اسکا بیٹا عبد المجیب بن
عائفا کے لقب سے خلیفہ ہوا۔

اب ہم مستنصر کے عہد کے بعض واقعات کسی قدر تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

انوشکین و زبری نے عدل و انصاف اور حسن نظام

حالات شام

اور رفیق و مدار اسے ملک شام کی بہت کچھ درستی اور

اصلاح کر لی تھی۔ اسنے ۱۱۸ھ میں مصری فوج لی مد سے شیل الدولہ نصر کو شکست

دیکر قتل کر ڈالا اور حلب پر قبضہ کر لیا۔ ۱۱۹ھ میں مصریوں نے دزبری کی ماتحتی میں

رومیوں کو حماہ اور اقامیہ کے درمیان شکست دی۔ بہت سے رومی مارے گئے

[illegible]

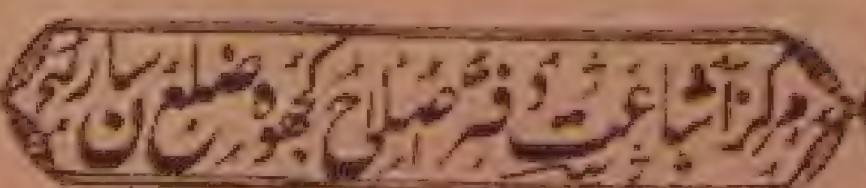


۱۹۱۱

فہرست مقاصد و قواعد الشمس ج ۱۲

- ۱) محض ترویج دین حق کے لئے یہ کتاب تالیف کیا گیا ہے۔
- ۲) پہلا کام اسکا یہ ہے کہ لکھنؤ سے ہوا بازار
- ۳) بمقام شیعہ شائع ہو رہا ہے جس میں خاص طور پر
- ۴) یہ کتاب مستطاب مستقضا، الانعام کا نام لیا گیا ہے۔
- ۵) اس کے جواب میں
- ۶) آیات بیانات حصہ فذکر تجریدینوں کو
- ۷) بڑا ناز تھا اس کے دو حصے شائع ہو چکے تھے
- ۸) حصہ زیر شاعت ہے۔
- ۹) اس سال سے ہر اشیعہ کا دوسرا حصہ بھی شائع ہو گا
- ۱۰) اس میں اگر مذہب مناظرہ کا وجود ہو تو صرف
- ۱۱) اسی اشعہ میں جس میں بنی آدمی منہلی ہے
- ۱۲) اس کے ساتھ نہایت ہمدانہ فقرہ سرکی جاتی ہے۔
- ۱۳) محکم اس رسالہ کا معمولاً دم صغیر ہوتا ہے
- ۱۴) قیمت سالانہ مع محصول ڈاک
- ۱۵) مراسلات میں نہایت لکھنا ضروری ہے۔
- ۱۶) نہایت گارائی کے ساتھ دی جانے ہو سکتی ہیں
- ۱۷) جو کسی کتاب کا خاص طور پر جواب لکھیں۔
- ۱۸) حصہ مراسلات بنام منیر ہونا چاہیے
- ۱۹) نام کی ضرورت نہیں۔

(نوٹ) الشمس محض فن مناظرہ میں ہے لہذا اس کی آمد دنیا وہ ترکہ اول کے ذریعے ہونی چاہیے (۲) پانچ خریدار دینے پر ایک سال تک الشمس مفت جاری رہیگا۔ (۳) ۱۰ دس خریدار دینے والے کو مصلح الشمس دین مفت ہوگا۔



نمبر ۱۰۰ باب ما بیع الثانی جمادی الاولیٰ جمادی الثانی جلد

غرض حال

(۱) انھوں نے کہ اشمس جلد ۱۲ کے ۳۰ نمبر اور حاضر ہیں جس سے اس مسئلہ میں ۹ نمبر اب تک لگے اور کیا عجب کہ محرم تک ۳۰ نمبر اور ملے۔

(۲) اگرچہ سابق نمبر میں عرض کر چکا ہوں کہ اس سال اشمس سرمایہ ہی رہا نہ ہوگا جس سے آپ کو رجبت تک ۹ نمبر ملنا چاہیے تھا مگر چونکہ نمبر ۳۰ تا ۳۹ تاخیر سے شائع ہوا لہذا اس میں نمبر بھی تاخیر ضروری تھی مگر دوسرا حادثہ یہ پیش آیا کہ پرنٹرنے ۲۹ شعبان کو انتقال کیا اور ۳۰ ربیع الاول کو محشر پہلے شائع سے اجازت ملی اسوجہ سے کہ میں نمبر شعبان و ربیعہ کو شائع نہ کر سکا۔

(۳) ردائگی دیلو کی خبر ہم گذشتہ نمبر میں دیکھی ہیں بلکہ ادسکا بہت خواب کھا کیونکہ اکثر دیلو واپس آئے جس سے اور بھی پریشانی ہوئی کیونکہ نہ کاغذ کی باری شکاکے نہ روشنائی

(۴) آپ جانتے ہیں کہ کارخانہ دبستانیں ہے جہاں نہ کاغذ کی کوئی دکان نہ ہو نہ روشنائی کی سب ہلکے کلکے سے یا لکھتوں سے لگاتار پڑھتے رہتے ایک پیسہ کے چنیر کے پے سہتوں کا کام کرک جاتا ہے ایسے حالت میں اگر دیلو واپس آئے یا وصول نہ ہو تو ذرا بے رحم کیا کر سکتے ہیں۔

(۵) ترتیب مضامین میں سب ہی سلسلہ جو پہلے تھا مگر ایک نیا اضافہ ہوا کہ مزید شاعر کا ترجمہ یہ خوباب تھے اثنا عشر یہ اس نمبر سے شروع کر دیا گیا۔

(۶) اگرچہ قوم کا عرصہ سے اصرار تھا کہ جواب تھے شائع کیا جائے مگر چونکہ معلوم تھا کہ شعبہ کا نفرین کے دامان ترجمہ سے اسکا جواب شائع ہو گا لہذا ہم ساکت رہے کہ کیوں دورہ زحمت کیجائے مگر حیکہ ادھر سے امید کم ہو گئی اسلئے شروع کر دیا گیا کہ کم حکم مومنین کی مشکین تو تہہ جائے گی۔

(۷) یہ جواب کیا ہوگا اس ۱۹ صفحہ معلوم ہو گا اس نمبر کی شائع ہو رہا کیونکہ فضل خواجہ

المسألة الأولى: في جواب سؤال الأول

دہ سال اگر وقت ہو تو کئی سال کی کہنگما ولا شیخہ ہر جگہ کم بنساعت میں شایا اہل علم حدیثہ
 ہوتے ہیں مثلاً ذہن اصلاح و آج میں اس سے بہت اوتھار ہے جس سے وہ دین میں
 مقروض سے ایسے حال میں کیا ہو سکتا ہے اور یہ طریقہ یہ ہوا کہ گذشتہ سال کی کتابت میں گزشتہ
 دہ سال گذشتہ سب اسکی تھریکھا شروع ہوئی تھی تو مجھے لکھا تھا کم سے کم دوسرے
 کا غذا آجاتا تو کام پہ آسانی شروع کیا جاتا کہ سورم کا غذا اس میں لکھا اب تو پیشہ
 ہریم اسکی تابو تاہم اگر موشین آمادہ ہوں تو کوئی بات نہیں۔
 (والا اب آخری حصہ ہے)

(۱) اب آخری صورت یہی رہ گئی ہے کہ ہر شخص مثل نماز کے اسکو واجب سمجھے کہ ایک خریدار چند ضروریات وصول کر کے دفتر میں روانہ کریں۔
جواب قند بھی بوشیکہ اور دفتر بھی قائم رہیگا ورنہ مشکل ہو کہ کوئی کام ہو سکے۔

وہی ہے جس نے ان کو

شکرت از جان و تن

حقوق حسب ذیل کے خریداری الشمس منظور فرما کر امداد فرمائی جزا ہم الشیخ
(۶) جناب ملا محمد ابراہیم صاحب سکندر عینی (۷) جناب ملا غلام علی محمد علی
صاحب ڈنکر پورہ (۸) جناب نواب سید محمد مہدی صاحب (۹) جناب نواب
مبارک علی صاحب پٹنہ (۱۰) جناب میر حیدر علی صاحب جاگیر دار (۱۱) جناب
نواب عباس علی صاحب پٹنہ (۱۲) جناب سید اصغر علی شاہ صاحب برائوں
(۱۳) جناب سید احمد صاحب گھڑی ساز کوٹہ (۱۴) جناب سید محمد عقیل صاحب پنچ پورہ
(۱۵) جناب داوی خورشید علی صاحب حادہ (۱۶) جناب مستری بیان محمد صاحب
جھلم (۱۷) جناب ملا عینی بھائی صاحب برہانی ترمک جناب ملا باقر علی صاحب خور
اب فرمائیے کہ جب ۳ سو دہلہ سے ۵۰ واپس آئے اور سال بعد کل ۱۰۰
خریداریوں کو پھر یہ رسالہ کیونکر باقی رہ سکتا ہے خدا ہی رحم کرے :-

ابن عباس رضی اللہ عنہما عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ۴۹

کہ یہ روایت حسن صحیح ہے یعنی کھلی ہوئی ہے اور دوسری وجہ سے ابن عباس سے بھی روایت ہے۔
جب سے بھی معلوم ہوا کہ خود ابن عباس کی یہی روایت ہے کہ مودت الہیت رسالت میں چہرے تھے
آپ کو اس سے کیا فائدہ ملا۔

یمان مک اذیر صاحب کا ابتدائی اصل نسخہ سے خاکہ ایک ہی نہ شیعہ بخاری کے نسخے میں لکھا
اور ترمذی نے بھی جسکے مادی بھی ایک ہی ہے یہ نہیں کہ متعدد عربیہ ہو کہ دوسرے کسی مادی نے بھی
اسکی روایت کی ہو بخلاف اس حدیث کے جس میں مودۃ قربی سے مودت الہیت مراد لی گئی ہو کہ وہ
مستندہ طرف سے مردی ہے چہرہ معلوم اذیر صاحب نے کوشش نا صحت میں یہ سب الفاظ فرماتے
(۱) اصل چارم سانبیا علیہم السلام تبلیغ رسالت کی اجرت یا اپنی محبت کا معاوضہ پھر شاگرد و شاگرد
کرتا ہے کہ کوئی مازام اگر ہو سکتا ہو تو صرف ان مرسا میں قائم البین پر خشک و خدا کا حکم قل لا
اسئلکم علیہم الا المودۃ فی القربی کا لفظ خدا اور انبیا پر خشک بقولہ خود قرآن مجید میں ہر دعا
اسئلکم علیہ من اجر ان اجری علی رب العالمین ملاحظہ ہو سورہ شعراء جس میں حضرت نوح
ہو د صالح روطہ شیث لاکل م مذکور ہے اور بحر جناب رسالت کسی نے طلب اجر نہیں فرمایا پھر
آپ نے کل انبیا پر کیوں فرمایا کہ انبیاء تبلیغ رسالت کی اجرت لے لیا کرتے تھے حالانکہ کل انبیا کا
انکار قرآن میں موجود ہے تو کیا قرآن کو بھی آپ نہیں مانتے جو جو شنا صیت میں لیا انکار کر رہی ہیں
(۲) اپنے شاگردوں نے لے لیا کرتے تھے "نہ معلوم کس بنیاد پر ارشاد ہوا کیونکہ قرآن میں تو صرف
حکم سوال ہے کہ اگر رسول تمہارے امت سے مودت قریبے کو اجر رسالت میں طلب کر دے پھر یہ کس طرح
ارشاد ہوا کہ لے لیا کرتے تھے کیونکہ آپ کے صحابہ تو ایک جہنمی کے جی دینے والے نہ تھے بلکہ
جو کچھ رسول اللہ کے پاس ہوتا اسکو کھا جاتے۔

(۳) پھر یہ کیوں ارشاد ہوا کہ اس معاوضہ کو چلے ہی طے کر لیا کرتے تھے کیونکہ رسول کی
تعلیم تھا کہ جو شریعت ہوئی اور یہ حکم مرثیہ میں آکر نازل ہوا بعد تعلیم تو نہ معلوم یہ پہلے سے طے کر لیا
کرتے تھے آپ نے کہا نے نکالا اور اگر اپنے تسلیم کردہ روایت کے بنیاد پر ارشاد ہوا جس
حضرت خود اپنے محبت کو اجر رسالت میں ان کا فروغ طلب کرتے تھے جنکی خونریزی آپ

کر رہے تو بھی ایک حصے کے بعد سوال ہو گا نہ قبل پھر اگر اس کلام میں آپؐ اقرار نہیں کیا تو یہ
۱۴ اسکی بھی بنیاد نہیں معلوم ہوئی اور کسی کو نہ فی القدر تعلیم نہ کر سکتے تھے کیونکہ جب سوال
اجرت پر تعلیم ہو تو قبل کی تعلیم و حضور پر بلا اجرت ہوگی اور جب کسی نے ایک چوبیسہ بھی کبھی نہیں دیا تو
پھر نہ فی القدر تعلیم نہ ہوئی تو کیا ہوگی

۱۵ اس جگہ کا بھی نشانیں معلوم ہوا آپؐ کے شاگردوں میں سے کوئی اس معاوضہ راضی نہ ہوتا تھا تو
بت بگڑتے تھے کیونکہ قرآن میں تو صرف ہم سوال پر جواب دے اور کچھ بات دوسری ہے کہ جو حکم خدا کو نہ
وہ کافر ہے۔

۱۶ شیعہ کی کتب تناسیہ و کچھ کہیں بیان ہو کہ آپؐ کا سیر الی سلام دست بردار ہو جائیں گے
خود آپؐ کے صحیح بخاری میں یہ موجود ہے کہ سعید بن جبیر نے یہی کہا اگر جب ابن عباسؓ بقول نکلیں تو ہا ہو
۱۷ فیدونکے دیکھا دیکھی ان کے اعتقاد کے سبب شیوخ زبان پر بھی کلمہ ناپاک آجاتا ہے
تو اب معلوم ہوا کہ صحیح بخاری میں جو قول ابو سعید بن جبیر ہے وہ شیوخ کی صحبت کا اثر ہے جس سے
آپؐ کو تسلیم کرنا پڑا کہ ابن عباسؓ بھی شیعہ تھے کیونکہ بصرہ ابن جو عسقلانی ابن عباسؓ وہ بھی روایت
کرتے تھے کہ یہ ہوتے اہلیت کی باری میں یہ تو جب بصرہ آپؐ کو خود بخاری میں یہ کلمہ ناپاک
موجود ہے تو اب کوئی کتاب لایا گیا جو اس کلمہ ناپاک سے خالی ہو۔

۱۸ خدا نعت کو کہ ادھر جو اسکو کلمہ ناپاک کہتا ہے اور وہ ناپاک یہ نہیں مانتا کہ اس سے معاوضہ
خود کلام اللہ ناپاک ہوا جاتا ہے اور نیز صحیح بخاری میں کلمہ بروایت سعید بن جبیر موجود ہے

۱۹ اہل سنت کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام پر یہ صریح بتان ہے "تو اس سے آپؐ خود اہل سنت و جماعت
ہو کیونکہ کل انبیاء پر اسکا اتمام لکھا ہوا ہے تو آپؐ ہی ہیں ورنہ شیعہ دعویٰ تو دونوں طرف رسول اللہ
کو اسکا مظلوم جانتے ہیں کہ وہ طلباء پر رسالت کریں تو آپؐ اہل سنت و جماعت پر جو کل انبیاء پر اسکا اتمام
۲۰ وہ حضرات اس قسم کی آلودگیوں سے بالکل پاک تھے "یہ معلوم یہاں آپؐ شیعہ کو مکر رہتے
کیونکہ حضرت انبیاء کو قائل تو صرف شیعہ ہیں ورنہ اہل سنت تو وقت ولادت سے بلکہ قبل ولادت سے
پر قسم کے آلودگیوں میں دیکھو فروع الرضوت شرح مسلم الثبوت مولوی عبد العلی
مکتوب آپؐ کو کہ جبر معلوم کہتے ہیں۔

ولا تصنع الى قول من يقول ان الانبياء
 كيف قطعوا في احكام الله فان هذا
 القول قد صدر من شياطين اهل بدع
 كما لو افترضنا ان اهل الحق من اهل
 المستد والجماعه القامعين للبدع
 الله تعالیٰ یومر من علی الانبیاء بالخطا وکما
 تلهی فی اساری بل من سید العالم صلوات
 الله وسلامه علیہ وعلیٰ الہ واصحابہ
 وان واجد جمیع فیہ ۳ مفسرہ نوکثر

ابناء علم اور صاحب بقول مودعی عبدالحی محمد العلوم شیاطین اہل بدعت میں داخل
 ہو گویا جو اسکے قائل ہوئے کہ انبیاء ان آلاؤگوں سے پاک تھے
 وہ کوئی کام اس نیت سے نہ کرے کہ اسکا معاوضہ خلق کو انکو ملے تو کیا اسکو بھی لازم ہے کہ وہ حکم
 خدائے برسات میں کہہ دے کہ ایت سے مودت کریں کیونکہ یہ تو جہاں سلم ہے کہ حضرت نے اس بات
 علی کیا تو ماہر ذات کی مودت ہو یا ایت کی مودت تو آپ کا ہوا اعتراض ہے وہ قرآن پر
 ۱۱۔ ایت سے بے شک کہ قول قرآن مجید میں لکھا گیا ہے "صحیح ہے مگر ہمارے رسول کے نسبت تو یہی
 کہ ہے قرآن میں لکھا ہے کہ لا یورد فی القربی پھر اور انبیاء کے مقول سے آپ کو کیا خلق ہو
 رسول اگر ہوتا تو ان کے جہنم میں لانے کے لئے بھیجا

۱۲۔ یہ مذکور ہے کہ ہر کتاب شیعوں کے لئے مزا تھا ہر کتابی ہوتی قریض ہے تو اسکا الزام رسول پر نہیں
 یہ معنی بتا کہ ہر کتاب پر جنھوں نے پڑھا وہ کون لوگ ہیں جن کی مودت فرض ہوئی
 ہیں اگر قریض ہے اسکے لئے رسول خدا اور صحابہ اور کل مفسرین اہل سنت میں جنھوں نے یہی
 تفسیر کی ہے کہ یہ دہرہ بھی شیعہ تھا۔ خلیفہ بلکہ رسول اللہ کا ساتھ ہو گا۔

۱۳۔ اور مرتبہ مطالب لکھا ہے کہ یہی کہہ دیجئے کہ تو اس صورت میں بھی وہی الزام آیا کہ
 رسول تبلیغ رسالت کی جہت لکھا کرتے کہ "میرے ایذا رسائی سے باز آؤ اور خود کو بچاؤ جو"

کیا سپردہ کفار نہ کہ سکتے تھے کہ جب آپ ایسے ہی مباد میں کہ جسے امان مانگتے ہیں اور دے دیتے ہیں کہ خون کے پیالے نہ نہیں تو آپ کو اس درد سہی کی کیا ضرورت تھی کیا خوب اجر مانگتے ہیں انہوں نے جانیں ہمارا دی ہیں ہمارا ملک دیں اور چھ جانب سے امن و امان ہوں اسے جناب ہم بھی تو ایک قربت منہ تھے ہمارا خون بہن جان بھری دکھا جو اب ہم بدلہ لینے پر تو قربت کا واسطہ دینے لگے وادہ کی تہہ بنی ہیں کہ ہمارا خون زمینی میں تو انکو نہ صلہ رحم کا خیال رہا نہ قربت کا اور ہم جو بدلہ لینے چلے تو قربت کا واسطہ دینا لگے۔ یہ کسی ہوت پر کہ نہ انوکھے لہو لہو صلا لافعلون اور رسول اور علی کفایت کریں کہ قربت کا واسطہ دیکر اپنا خون پیئے اور ہمارا خون میں کوئی خیال نہ ہو۔

کیوں صاحب ضرور تو آپ کو کہنا ہے واللہ یصلحکم من الناس کہ خدا آٹھ پانچ لگا اور پاچا دل ایسا مضطرب ہو کہ مجھے پناہ مانگ رہی ہیں کہ شاید تباری جان نہ آ۔ ہمارے خون کے پیالے نہ ہو ہم تو تھا بہ قربت مند ہیں۔

اڈیالہ صاحب کیا ایسے ہی خیالات کو آپ اہلیت کی طرف منسوب کرنا چاہتی ہیں تو خیر اہلیت کو جو چاہیے کھلا اور رسول کریمت تو ایسا نہ کہو کہ وہ ایسے یوں تھوڑے کفار سے ایسی خرابی کرے۔ اڈیالہ صاحب نے جو لکھا تھا کہ انبیاء اور تبلیغ رسالت نے لیا کرتے وہ شاید اسی بنیاد پر کہ کہ رسول یہ معاہدہ کفار سے پہلے کر لیا تھا جس سے وہ تیرہ برس تک مکہ میں رہ سکے ورنہ جو وقت اعلان اسلام لیا تھا اسی وقت وہ ہلاک کر دیتے جلتے بھرے کہ آپ باغ کی فصد ہیں اور عداوت اہلیت میں یہاں جو اس خون کے نہ مسلمان ہیں نہ کافر کو نہ کہ رسول نے کسی وقت میں بھی کفار کو پناہ نہیں مانگی اونے یہ نہیں کہا تم ہمارے جان کے خواہاں نہ ہو تو خود کو پیالے سے نہ ہو کیونکہ یہ شان رسالت کے خلاف ہو جو کافر دینے امان کا طالب ہو۔ وہ خود پناہ عالمیان تھا۔

کفار کو پناہ دیا کرتا۔ ورنہ جاؤ عرف واقعہ ہجرت ہی کو دیکھو سہرا تھ گھوڑا دوڑنے آتا ہے کہ حضرت کا تقاب کرے اور بگڑ کر دیکھتے جاتے ہیں اور دے دیتے ہیں کہ اور کتنا اطلب کردہ کو وہ وقت رسول مکر دیکھتا بھی نہیں اور کسی تائید نہیں ہوتی ہے سہرا تھ گھوڑے کا پیر زین میں دھس جا کر اور وہ رسول امیرے طالب امان ہوتا ہے آپ امان دیتے ہیں اور وہ لوٹ جاتا ہے تم ایسے رسول کریم پر یہ اتنا لگاتے ہو وہ کھارے سرد کر گھوڑا کر کتا ہو بھائیو!

مردود القربی

ہماری جان شمار و جان کے خواہاں اور خون کے بہاے شہید ہونے سے قربت مند ہیں۔

لاحول ولا قوة الا باللہ۔ یہ بیان ہے، جس سے ہر ایمان مند

قوله (۴) امام ابن جریر طبری اپنی تفسیر مجمع البیان میں لکھتے ہیں۔

القول فی تاویل قولہ تعذیر ذلک الذی یشیر الیہ۔ تعذیر کے قول ذلک الذی یشیر الیہ

عبادہ الذین امنوا وعملوا الصالحات قل لا اسئلكم علیہ

استلکم علیہ لاجل الامودۃ فی القرب من

یقین حسنہ نزول فیہ لعلنا ان اللہ غفور

یقول تعذیر ذلک الذی یشیر الیہ انما

ان اعدت الذین امنوا وعملوا الصالحات

فی الاخرۃ من النعم والكرامة البشیر

التي یشیر الیہ عبادہ الذین امنوا فی الدنیا

وعملوا الصالحات فیہا۔

قل لا اسئلكم علیہ خیر۔ یقول تعذیر ذلک لتنبیہ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم قل یا محمد الذین یأذونک

فی الساعۃ من مشرک قوماک لا اسئلكم

ایہا القوم علی دعا یتکم الی ما ادعواکم اللہ

الحق الذی جعلکم والنصیحة الیہ یفککم

تو ابنا وجزاء عوضا من اموالکم یطوفینہ

الا المودۃ فی القرب فقال یضہم معنای

الا ان تودونی فی قرابتی منکم ولصلوا رحمی

بائی وبنیکم۔

ذکر من قال ذلک

حدثنا ابو کریب ویعقوب قالما سمعنا

بہ ابو کریب ویعقوب بیان کیا وہ دونوں کہتے تھے کہ

کون ملک کو قائل ہیں

کون ملک کو قائل ہیں

بن ابراهیم عن داؤد بن ابی حنہ عن
 الشیبی عن ابن عباس فی قوله قل لا اسئلكم
 علیه اجر الا المودة فی القرب قال لعریک بن
 بطن من بطون قریش الا واین رسول
 الله صلی الله علیه وسلم ویکلم قرابة فقال
 قل لا اسئلكم علیه اجر الا المودة فی القرب
 الا ان تغرب فی القرابة التي ینفی ویکلم
 بعد ثناء ابو کریب قال نا اسامة قال ناشیئة
 عن عبد الملك بن صلیہ عن طاووس
 فی قوله قل لا اسئلكم علیه اجر الا المودة
 فی القرب قال سئل عنها ابن عباس
 فقال ابن جابر هو قری الی محمد فقال
 ابن عباس عجل ان رسول الله صلی الله
 علیه وسلم لعریک بن بطن من بطون قریش
 الا وله فیهم قرابة قال فتزلت قل لا
 اسئلكم علیه اجر الا المودة فی القرب قال
 الا القرابة التي ینفی ویکلم ان تصلوها
 حدثنی علی قال نا ابو صالح قال ینفی
 عن علی عن ابن عباس قوله قل لا اسئلكم
 علیه اجر الا المودة فی القرب قال کان
 رسول الله صلی الله علیه وسلم قرابة ینفی
 بیع قریش فلما کذبوا وایمان ینفی
 تلا یا قوم اذا ایتکم ان تبالیعوا

کے اسمعیل بن ابراہیم داؤد بن ابی حنہ سے
 شیبی سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کر کے بیان کیا
 کہ اللہ تعالیٰ نے کہہ دیا قل لا اسئلكم علیه اجر الا المودة فی القرب
 مطلب یہ ہے کہ کوئی خاندان قریش میں ایسا نہ تھا جسے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت نہ ہو اسی واسطے فرمایا کہ میں
 تم کو یہ کہہ رہا ہوں کہ میں تم سے تبلیغ رسالت پر کچھ اجر نہیں
 مانگتا مگر تب قرابت میں مینی یہ کہ تم مجھے محبت کرو جو
 اس قرابت کے جو میرے ساتھ ہے درمیان میں ہے۔
 جسے ابو کریم نے بیان کیا کہ تو تمہو پر اس حدیث کا ذکر
 ہو شعب بن عبد الملک بن صلیہ انھوں نے طاووس سے متفقہ کہہ دیا
 قل لا اسئلكم علیه اجر الا المودة فی القرب کہ متفقہ کہہ دیا
 کہ ابن عباس سے روایت کا مطلب یہ تھا تو ابن جابر سے کہ اس سے
 مراد آل محمد کہہ رہا ہے ابن عباس کا کہ انھوں نے جواب دیا
 محبت کی صحیح مطلب یہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قریش کے ہر
 خاندان سے قرابت تھی اسکی بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی
 اوئی کہ یہ کہہ رہا ہوں کہ میں تم سے تبلیغ رسالت کی کوئی اجر نہیں مانگتا
 سوال کے جو قرابت میرا ہے اور بنی اس میں ہر ایک کا صلہ کر
 جسے علی نے بیان کیا وہ کہ تمہو پر جو ابوصالح نے بیان کیا وہ
 کہ تو تمہو پر صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کر کے
 بیان کیا کہ قل لا اسئلكم علیه اجر الا المودة فی القرب کا مطلب یہ ہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت تمام قریش کے تھی یہ لوگوں نے اسکی
 کہ اور آپ سے کہنا منظور نہ کیا تو آپ نے فرمایا اس میری قوم
 کے لوگو اگر تم مجھے محبت کرنا منظور نہیں کرتے تو میرا

فاحفظوا قلوبكم لا يكون غيركم
اولى بحفظي وانصرتي منكم

عند ثنى محمد بن سعد قال ثنى ابى قال
ثنى عنى قال ثنى ابى عن ابيه عن ابن عباس
قوله قل لا املككم عليكم الا الموتة فى القبر
يعنى محمد صلى الله عليه وسلم قال القبر
لا املككم من اموالكم شيئا ولكن املككم
ان لا تؤذونى لقراية ما بينى وبينكم فانكم
موتى واحق من اطاعتى واجابنى

حدثنا ابن خزيمة قال ساجد بن عبد الرحمن عن مغيرة
عن عكرمة قال ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان واصطافى قريش كان له في كل
بطون من قريش نسب فقال لا أشكم على ما
ادعواكم اليه الا ان تحفظوا في قريش
قل لا أشكم عليه اولا المودة في القربى -

حدثني يعقوب بن ابي شبيب قال اخبرنا الحسين بن
عن ابي مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم واسط النسيب من قرشي ليس
حي من احياء قرشي الا وقد ولد له فقال
الله عز وجل قل لا اظلم عليكم اجرا الا المودة
في القوي الا ان توردوني لغزاتي منكم
ورحمة ظفري

حدثنا أبو حسان عبد الله بن أحمد بن

مگر میری قربت کا جو تھے وہی نظر کھینچ کر وہ سارے کی گئی اور
شخص بڑی حفاظت اور کڑی نگرانی کے ساتھ رہی۔

جیسے صوفی سنیہ بیان کیا کہ توحید مجھے سیر فاکہ کیا دیا وہ
 کہ توحید مجھے سیر فاکہ دیا وہ سیر فاکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
 قول تھ ۱۰ اسلم علیہما ۱۱ انشائی مرقیہ کہ تعلق روایتیں
 کیا کہ خطاب مہر صلعم سے ہوا وہوں اور قریش سے فرمایا کہ میں
 تمہارے مال نہیں مانگا بلکہ تمہارے یہ درخواست کرتا ہوں کہ
 مجھے ایذا نہ دو جو اس قریش کو جو سیر اور تھاکہ بیان کیا
 تم میری قوم کو لوگ ہو اور جب زیادہ سخن ہو گا اور تھاکہ
 ہوس ابن حمید بیان کیا وہ کہ توحید مجھے سیر فاکہ دیا وہ
 سے روایت کر کے بیان کیا وہ کہ توحید مجھے صلعم کا تعلق تمام قریش
 تھا قریش کے بنو مالک ابی ریشہ داری تھی آپ کا فرمایا کہ قریش
 اس چیز کے جلی وطن کو بلاتے ہیں جسے کچھ نہیں گنا سلا سکا کہ تم
 میری حفاظت کرو جو میری قریش کو بھی طلبہ قتل ۱۰ اسلم

مجھے عقوبت کے بیان کیا دیکھو غیبت میں بیان کیا دیکھو غیبت میں
 میں ہوا کہ سورہت کے شہر ہی دیکھتے تھے کہ سورہت میں
 قریش کو نہیں تھن دیکھتے کوئی قبیلہ قریش کا ایسا تھا جس سے
 آپ کو کبھی نہیں اتنے جد و جہل سے فرمایا قتل کا اسلحہ غیبی
 الا المودۃ فی الحرب یعنی عرب بہ چاہتا ہوں کہ تم وہاں کے
 نہ ہو پس قریش کو مجھے محبت کرو اور میری حفاظت کرو۔

ہے ابو حصیب یعنی عبداللہ بن احمد بن ہوشبہ بیان کیا کہ
کہتے تھے مجھے عشرت بیان کیا وہ کہتے تھے مجھے حصیب نے

یہ سنہ ۱۰۸۰ھ میں تھا کہ حضرت علی بن ابی طالب نے اپنے بیٹے حضرت جعفر بن ابی طالب کو اپنے ہمراہ لے کر مدینہ منورہ میں تشریف لائے۔ حضرت جعفر بن ابی طالب نے مدینہ منورہ میں اپنے بیٹے کو اپنے ہمراہ لے کر اپنے گھر میں رکھا۔ حضرت علی بن ابی طالب نے مدینہ منورہ میں اپنے بیٹے کو اپنے ہمراہ لے کر اپنے گھر میں رکھا۔

احمد ثنا ابن المثنی قال قال لیسری قال نا
 نعبه قال اذین عماره عن حکرمه فی قوله
 قل لا اسئلكم علیه حرا الا المودة فی القرب
 قال قرفوت قد ابی وبقصد قونتی بلحیت
 و تمنعون

حد ثنا فیہ قال ما ینبذ قال یاسعد بن
قتادۃ قوله قل لا اسئلكم علی اجر الا انی
فی القرنی وان اللہ یمارک وحقانی امر
محمد اصلی اللہ علیہ وسلم ان لا یقال
النام علی حدی القرآن اجل الا ان یصلوا
ما ینبذ وعلیہم من القرانیۃ وکل بطون
توشین قد دلوا تدربیتہ وعلیہم قرانیۃ

حدیثی محمد بن عمرو قال نا ابو عاصم نا
عبدی حدیثی المحدث قال ما الحسن قال
ما ورقاء جمیعاً عن ابی یحیی عن یحیی
قول الامام وادی القربان فیہ یحیی وفضل
وفضلوا رحمہ۔

卷之四

حدثنا محمد بن قيس قال ما احدثنا قال ما احدثنا
عن السدي في قوله قل لا اسئلكم عليه اجرا
الا المودة في القرني ان تودوني لقرايتي
منكم -

حدثنا عن الحسن بن قال سمعت ابا معاوية
يقول اخبرنا عبد الله قال سمعت النضر
يقول في قوله قل لا اسئلكم عليه اجرا
الا المودة في القرني يعني قريشا يقول
انما انارجل منكم فاعينوني على عداي
واحفظوا قرابتي وان الذي جئتكم به
لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القرني
ان تودوني لقرايتي منكم ولعيني على
عداي -

حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله قل لا اسئلكم عليه
اجرا الا المودة في القرني قال يقول الا
ان تودوني لقرايتي كما تودون في قرابتكم
وتوا صلون بها ليس هذا الذي جئت
به بقطع ذلك عني فاستأثرت على
الذي جئت به لئلا اخذكم على تولد منكم

حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب
قال اخبرني سعيد بن ابى ايوب عن عطاء
بن دينار في قوله قل لا اسئلكم عليه اجرا

سعد بن قيس بيان کیا کہ کہتے تھے ہر وہابی سے کہتا تھا کہ
اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القرني کے متعلق نقل
کے بیان کیا کہ مطلب یہ ہے کہ مجھے قربت کرو جس سے
اس قربت کے جو مجھے تھے ہو۔

مجھے حسین بن نقل کر کے بیان کیا کہ کہتے تھے ہر وہابی سے کہتا تھا کہ
کہتے تھے کہ میں جیسے خبری و کوفی میں ہر وہابی سے کہتا تھا کہ
آیہ قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القرني کے متعلق
کہتے تھے کہ خطا ہے قریش کو کہ آپ فرماتے ہیں کہ میں نہیں
میں کا ایک شخص ہوں لہذا تم میری عداوت کو سبب دشمنی کے
مقابلہ میں و میری قرابت کا حافظہ دار جو میں میں
لایا ہوں وہ سب کچھ عارضہ متوہش ہے لہذا سوا سوا دقت
فی القرني کے کہ کہتے تھے کہ وہ جو اس قرابت کے جو مجھے تھے
میرے وہ سب دشمنی کے مقابلہ میں

مجھے یونس بیان کیا کہ کہتے تھے ہر وہابی سے کہتا تھا کہ
کہتے تھے ہر وہابی سے کہتا تھا کہ لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القرني
کے متعلق کہتے تھے کہ مطلب یہ ہے کہ مجھے قربت کرو جس سے
قرابت کے اصطلاح تم ان قرابت والہ متوہش کرنا ہوا قرابت
کا صلہ کرو جو میں میں لایا ہوں وہ میری قرابت کو قطع نہیں
کرتا میں تو اس کے عارضہ میں کہ چاہتے ہیں میں لایا ہوتا

مجھے یونس بیان کیا کہ کہتے تھے ہر وہابی سے کہتا تھا کہ
تھے کہ مجھے سید بن ابی ایوب کے عطاء بن دینار سے کہتا تھا کہ
اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القرني کے متعلق نقل کر کے بیان کیا

الا لمودة في القرني قال كل من شرب من
بينها وبين رسول الله صلوات الله عليه قربة فقال
قل لا استلکم علیہ اجر الا ان تودونی
بالقربة التي بيني وبينکم۔

وقال اخر من بل معنى ذلك قل من
استلکم من المؤمنین لا استلکم علی ما
جائکم به لجر الا ان تودوا قرابتی
و انکم من قال ذلك

حدثني محمد بن عمار قال ما سمعت
بن ابي بن قال ما الصباح بن يحيى التميمي
عن السدي عن ابي الدليل قال
لما جئ بن الحسين رضي الله عنهما
فاقيم لي عرج دمشق قام رجل
من اهل الشام فقال الحمد لله الذي
جعلكم واعدنا منكم وقطع قرني الفتنة
فقال له علي بن الحسين رضي الله عنه اقراءت
انقرئت قال نعم قال اقراءت قل لا تحکم
عليہ اجر الا لمودة في القرني قل وانکم
لا تدرهم قل نعم۔

حدثنا ابو كريب قال ثنا مالك بن
اسد عن ابي عبد الله السلام قال ثنا يزيد
بن ابی مزيا عن مقسم عن ابن عباس
قال قالت الانصار نعلنا وفعلنا فکانهم

وكنوت في تمام قرشي رسولنا صلوات الله عليه في قرأت هي
لذا السرا قال في طرايا كشيحيا كمن من تعليم
قرآن كشيحيا صلوات الله عليه لكانا بوجه اس قرشي كشيحيا
او انما كشيحيا در میان میں ہے۔

اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ طیب کا یہی کلمہ مسلمانوں
جو اگر پیڑ میں کھڑے ہوں تو ان میں سے کلمہ سارا صلوات الله عليه میں لکھا
مگر یہ کہ یہی قرأت و انوشے لکھا
کون لوگ اس کے قائل ہیں

بھی محمد بن عمار نے بیان کیا وکنوت ہے جو اصل بن ابي
بیان کیا وکنوت ہے جو اصل بن ابي درجی سے لکھا وکنوت ہے جو
سے روایت کر کے بیان کیا وکنوت ہے جو اصل بن حسین
درجی انعام میں تہذیب کر کے اور دمشق کے بشر بن
کھڑے کو کنوت ایک شخص نے اہل شام میں کہا کہ خدا کا شکر
ہے کہ کنوت کو قتل کر دیا وکنوت ہی پنج کنوت کا اور فتنہ
و کنوت سے سب کث ابواؤس علی بن حسین نے لکھا کہ کیا
تو نے قرآن پڑھا تو کہہ ہاں پھر کہا کیا تو نے آل ام
پڑھی پڑھا تو کہہ میں نے قرآن پڑھا مگر آل ام نہیں پڑھی انھوں
کی کیا توجہ ہے پڑھی قرآن لا استلکم علیہ اجر الا لمودة
في القرني اس کی کیا قرأت نہیں لکھا وکنوت لکھا ان
ہے ابو زید بیان کیا وکنوت کو وکنوت بن اسحق بن یحییٰ
وکنوت ہے عبد السلام بیان کیا وکنوت لکھا ہرگز
بن ابی زید وکنوت بن عباس بن عباس بن عباس بن عباس
کہ انھوں نے بیان کیا وکنوت لکھا وکنوت لکھا وکنوت لکھا

فخذوا فقال ابن عباس او العباس
 شك عبد السلام لنا الفضل عليكم
 فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاقامهم في مجالسهم فقال
 يا معشر اولادنا انكم ترون اني اذ كنت
 فاعزكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله
 قال افلا تجدوني قالوا ما نقول يا
 رسول الله قال الا تصدقون اني
 قومك فاولئك اولادكم اولادكم
 اولادكم اولادكم فاصبروا قال فما
 قال يقول حتى جثوا على الركب قالوا
 اموالنا وما في الدنيا لله ورسوله
 قال فذلت قل لا املك عليه اجرا
 الا الميراث في القربى -

ابن عباس نے کہا عباس بن عبدالمطلب
 کو ہوا تھا کہ بھائی پر فضیلت کہ یہ خبر سونے صلح ہوئی
 تو آپ انصاف کی مجلس میں گئے اور فرمایا کہ اگر انصاف
 کیا تم نہیں سنتے خدا نے میرے سبب میں زندگی -
 انصاف کے کہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خدا نے تم کو میری وجہ سے ہر ایک کی انصاف کی ان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تم لوگ مجھ کو اب کیوں نہیں جانتے
 کہ یا رسول اللہ تم نے کیا جواب دیں آپ نے فرمایا تم کیوں نہیں
 کہ اگر آپ کی قوم کے حال دیکھا جائے کہ بگڑ رہی ہو تو
 آپ کی تکذیب کی چیز آپ کی تصدیق کی لوگوں نے آپ کا شکر نہیں کیا
 فرمایا آپ سے تم لوگوں کو میرا شکر کہ وہ گھٹنوں کے پر
 بیٹے اور بھائیوں کے ہاتھ میں آجائے ہر ایک کی انصاف کی ان
 کہ ہر ایک پر یہ بات نازل ہوئی قل لا املك عليه اجرا
 فی القربى -

حدثني يعقوب قال ما مرنا عن يحيى
 كثير عن ابي العالیه عن سعيد بن جبیر
 في قوله قل لا املك عليه اجرا الا الميراث
 في القربى قال هي قربة رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم -

میں نے یعقوب سے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ میرے بھائی بن کثیر نے فرمایا
 نے ابو العالیہ سے اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ لا املك عليه
 اجرا الا الميراث في القربى کے متعلق روایت کر کے بیان کیا
 کہ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 قربان مراد ہے -

حدثني محمد بن عمار عن حماد بن محمد بن خلف بن كباد
 بن خلف قال ما عبيد الله قال
 لعنه الله بن اسرائيل عن ابي اسحق قال
 سالت عمرو بن شعيب عن قول الله

میں نے محمد بن عمار سے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ میرے بھائی بن کثیر نے فرمایا
 بن خلف نے کہا ما عبيد الله قال
 لعنه الله بن اسرائيل عن ابي اسحق قال
 سالت عمرو بن شعيب عن قول الله

عن رجل قیل لا شکک علیہ اجرا الا المودة
فی القربی قال قیل انما علی الله حکیم
لما قال اخذت بل معنی ذلک قل لا شک
لها الناس علی ما حکمکم به اجرا الا ان
تعودوا لله وتقرؤوا بعمل الصالح
وانطاع

تکوین قل ذلک

حدثنی علی بن حماد و محمد بن مازد
اخوه ایضا قالما عاصم بن علی قال ما
قد عثر بن سید عن ابن جریج عن حماد
عن ابن عباس عن النبی صلی الله
علیه وسلم قل لا شکک علی ما انشکم
به من البیتان والهدی اجرا الا ان
تعودوا لله وتقرؤوا بالیطاعة

حدثنا ابن المثنی قال شامد بن جعفر
قال ثابته عن منصور بن ناذان
عن الحسن النخعی فی حدیث لا یشکک
استکم علیہ اجرا الا المودة فی القربی
قال ما تقری الی الله

حدثنی یعقوب قال ما حکمکم قال بخیرنا
عن الحسن فی قول قل لا شکک
علیه جبر الا المودة فی القربی قال الا ان
الی الله و التوروا بعمل الصالح

علی ما انشکم علیہ المودة فی القربی کے متعلق پوچھا
نما و غیرہ کی کتابی معلوم کی قرأت کرادو
اور جس کو اس میں بیان کیا ہو کہ معنی آیت کو یہ ہے کہ جو
او کو کہ میں نے میں کی سادہ معنی پر بیان کیا ہے اور نہ تو میں نے
سوا اس کو عمل صالح اور طاعت کو کر لیا تو اس سے
اور غریب حاصل کرے۔

کون کس کے قائل ہیں

مجھے علی بن داؤد اور ابو یوسف نے کہا ہے کہ جو نبی یا کس
اور دوسرے کہتے ہیں کہ معنی بن علی بن بیان کیا ہے کہ جو نبی یا کس
بن سید بن ابی نعیم سے انہوں نے کہا ہے کہ جو نبی یا کس
سے انہوں نے بنی سلم سے روایت کی ہے کہ وہ حدیث آیت
کا یہ ہے کہ کہتے ہیں میں نے روایت کیا ہے کہ جو نبی یا کس
میں کہہ رہے ہیں ان کے ساتھ اس کے کہ حدیث کر دے اور غریب
پیدا کر دے یہ اس کی طاقت کے

ہے ابن سنی بیان کیا ہے کہ جو نبی یا کس میں جعفر بن بیان کیا
کہ جو نبی یا کس نے منصور بن ناذان اور قائل حسن بن یوسف
اس آیت میں قل لا شکک علیہ المودة فی القربی کے معنی
بیان کئے کہ اس کے ہر طرف غریب
مراد ہے۔

مجھے یعقوب بن بیان کیا ہے کہ جو نبی یا کس میں جعفر بن بیان کیا
میں طرف سے حسن بن یوسف سے انہوں نے کہا ہے کہ جو نبی یا کس
علیہ جبر الا المودة فی القربی کے متعلق روایت کر کے خبر
کر کہ اس میں غریب اور عمل صالح کو کر دے یہ حدیث چار بار روایت

حدثنا بشر قال ما يزيد قال سعيده
عن قتاده قال قال الحسن في قوله قل
لا ايسلكم عليا حيا الا المودة في القربى الا
ان تودوا والى الله في القدر لكم اليه
وقال اخرون بل معنى ذلك الا ان
تصلوا قرايتكم

ذکر من قال خاک

حدثنا بشر قال ثنا ابو عامر قال قال سفيان
عن عبد الله بن قاسم عن ابي قريظ عن ابي
الانودية عن ابي القريظ قال امرت ان
تصلاوا قرايتكم.

و اولی الاقوال فی ذلک بالصواب
ما شهد بانظاہر التنزیل

قول من قال معناه قل لا انا لكم عليه
اسم الا المودته في القربى يا معشر
قريش الا ان تودوني في قرابتي سنكم
وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم وانما
قلت هذا التأويل اني تأويل الآية
لما دخلني في قوله الا المودته في القري
لو كان معنى ذلك على ما قاله من
قال الا ان تودوا قرابتي او تودوا
اني الله لم يكن لما دخلني في الكلام
وحيه وهو في وكان التنزيل الا

میں نے خبر لیا یہ کیا دیکھو تھے میری سچے قناد و سوار و اب
 کہ بیان کیا کہ مکتوبے میں من (بصری) قناد و سوار
 علیہ ابراہیم اللہ تعالیٰ فرماتے کہ مکتوبے میں من (بصری) قناد و سوار
 مکتوبے میں من (بصری) قناد و سوار
 اور بعض لوگ کہتا ہے کہ اس کو معنی یہ ہیں کہ تم اپنی
 قربان کا صلہ کرو۔

کون ہوگا اسکے قاتل ہیں۔

جسے بشر زبانی کیا وہ کہتے تھے جسے ہر جگہ بیان کیا وہ کہتے تھے
 مرفوعہ و عبد اللہ بن قاسم اللہودۃ فی القول کہ معنی نقل کیا
 بیان کی کہ جو فرمایا اچھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ اپنی قرأت
 نافعال کرے۔

مگر ان تمام احوال میں سب سے زیادہ عجیب اور ظاہر
قرآن کے مناسب۔

اسی شخص کا قول ہے جس نے یہ معنی بیان کیوں نہیں کر سکا کہ جو کہ
کو گروہ قریش میں تھے اس پر کچھ دین نہیں لگتا تھا اس کا کہ تم
نہیں محبت کر رہو جو میں قریش کو مجھے مستحق اور اس قرابت
کا صلہ کر رہا ہوں اور تمھارا یہ دوا بیان میں ہی میں جو کہ
یعنی تفسیر آیت سے زیادہ مناسب ہیں اس کی وجہ یہ کہ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْقَرِيبُ فَلْيَلْزِمُوا لِقَوْلِهِمْ إِنَّهُمُ الْغَالِبُونَ
یہاں کو ہیں کہ میری اہل قرابت کو محبت کرو اس کے قریب
حال کہ تو کلام میں لفظ فی کو داخل ہونے کی کوئی مشروط
نہیں ہو سکتی اور عبارت یوں ہونی لا اودعہ القبرے اگر اس
ارادہ قرابت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہوتی یا

الامودة القرین ان معنی بعد الاصل
 مودة قرابتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس قرابت
 وسلم اور الامودة فی العقیب اور
 القرین ان معنی پس الامود والنقرین
 وفی ردون فی فی الکلام اوضح الدلیل
 علی ان معناه الامود فی قرابتی
 منکر وان کالک واللام فی المود
 او خلنا بالامن الاضافۃ کما قبل
 فان الجنة فی المادی وقولہ کانی
 هذا الموضع استثناء منقطع ومعنی
 الکلام قل لا امثلکم الامودة
 فی القرین فالمودۃ منصوبۃ علی المعنی
 الذی ذکرنا۔ وقد کان بعض
 نحوی الجحک یقول فی منصوبۃ
 بمضمر من الفعل بمعنی الا ان اذکر
 مودۃ قرابتی۔
 ہوں۔

ف اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ بہت سے آیت کے وہی معنی اختیار کیے ہیں جو انہم میں لکھی گئی
 تھے اور اسکو سوا دوسرے معانی غیر نجات دہنا قابل التفات میں موجود نہیں۔
 اول یہ کہ روایات صحیحین اکابر مفسرین سے وہی معنی منقول ہیں جیسا کہ صحیح بخاری منقول ہوا
 دوم یہ کہ امام طبری فی اس معنی کو جسکے لیے لکھا
 سوم یہ کہ اکابر ائمہ تفسیر سے وہی معنی نقل فرماتے۔
 چہارم یہ کہ اخیر میں غور کرنے سے صاف ظہور ہوتا ہے اور واضح فیصلہ اس بات کا کر دیا کہ مودۃ
 مراد رسول ہے اور استثناء منقطع ہے اور صاف لکھ دیا کہ یہی قول اولیٰ اور عبارت قرآن

مناسب ہے لہذا انہم میں جو لکھا گیا تھا کہ اہلسنت کا یہ قول ہے وہ بالکل واضح ہو گیا اور
امام ابن جریر طبری کی سب سے قدیم تفسیر ہے۔

اقول پنجاب ہے کہ آپ ابن جریر کو امام اور منسب جانتے ہیں حالانکہ اس بیچارہ کی یہ حالت
ہو کہ نگہ نہ لکھا گیا کہ کوئی شیعہ تو اسوجہ سے اسکو ہمسری جانتے ہیں کہ حسیٹن بخاری نے
حدیث غدیر کو نہیں لکھا حالانکہ ایک ظلم نے اہلسنت کے اسے عرق روایت میں ۱۵ جلدیں
لکھیں اور تواتر کا تو صدر علمائے اہلسنت کو اقرار ہے اسی طرح ابن جریر نے بھی حدیث غدیر
کو اپنی تاریخ سے اور اپنا ہجری ایسا بنا کر مونیہ پر کوں اعتماد کر سکتے ہیں۔

علمائے اہلسنت کو اس وجہ سے ناراضی ہے کہ انہوں نے اصلی حدیث کو کھریا جس کے
انتقام میں وہ معلوم کیں قدر علمائے اہلسنت کو شاں تھے کہ کوئی واقعہ دعوتِ عشرہ کو پورے
الفاظ میں لکھ کر ملاحظہ ہو ۳ تاریخ ابن جریر جلد اول۔

عن علی بن ابی طالب قال لما نزلت هذه الآية	عن علی بن ابی طالب قال لما نزلت هذه
الایة علی رسول الله صلی الله علیه	الایة علی رسول الله صلی الله علیه
وسلم واتد عشر تک الاقربین	وسلم واتد عشر تک الاقربین
وعالی رسول الله صلی الله علیه وسلم	وعالی رسول الله صلی الله علیه وسلم
فقال لی یا علی ان الله امرنی ان اتد	فقال لی یا علی ان الله امرنی ان اتد
عشر تک الاقربین فضقت بذک	عشر تک الاقربین فضقت بذک
فزعنا وعرفت انی متی اباد یشعربھذا	فزعنا وعرفت انی متی اباد یشعربھذا
الامرا ساری منهم ما اکوہ فصمت	الامرا ساری منهم ما اکوہ فصمت
علیہ حتی جاءنی جبریل فقال یا محمد	علیہ حتی جاءنی جبریل فقال یا محمد
انک الا تفعل ما تو صریہ بعین یک	انک الا تفعل ما تو صریہ بعین یک
سایت فاصنع لنا صاعاً من طعام واجعل	سایت فاصنع لنا صاعاً من طعام واجعل
علیہ رجل مشاة واملا لنا عشاء من	علیہ رجل مشاة واملا لنا عشاء من
لبن ثم اجمع لی بنی عبد المطلب حتی	لبن ثم اجمع لی بنی عبد المطلب حتی

حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے کہ جب آیہ
وانذر عشیرتک الاقربین نازل ہوا تو جناب رسول اللہ
بجھے بلا کفر فرمایا کہ اے علی اللہ جل شانہ نے حکم
دیا ہے کہ اسکی نافرمانی سے اپنی رشتہ داروں
کو دور اوں مگر قوم کا حال دیکھ کر میں اس بات میں
مائل ہوں انقاریاں کہ دون کے سامنے جیساں امر کو
پیش کر دے گا تو اسے وہ جواب سنو گا جس سے
بجھے کراہت ہو اسلی میں نہ سکوت اختیار کیا حتی کہ
اس میں بھر نہایت تاکید کی گئی ابھی چوٹی ہوئی ندا اب
تم ایک صاع طعام اور ایک ران بکری کی اور
ایک بڑا پیالہ دو دھکا دیا کرو اور بنی عبد المطلب
کو میرے پاس بلاؤ تاکہ میں جس ہامر کے
پہنچانیکے لئے مامور ہوں انہیں پہنچا دوں

اکلہم ما یصلیہم ما امرت بہ ففعلت
 ما امرت بہ ثم دعوتہم لہ وہم یومئذ
 اذ یرون رجلاً یزیدون رجلاً او یفقدون
 ینہم امام ابو طالب وحمزہ و العباس
 و ابو لہب فلما اجتمعوا الیہ و علی بالظہر
 الذی صنعت لہم خبثت بہ فلما وضعہ
 تناولہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حذیۃ من اللحم فتقھا بامانہ ثم اتھا
 فی نواحی الصفۃ ثم قال خذوا بسم اللہ
 فاکل القوم حتی مالہم لشیء حاجۃ و ما
 ادری الا موضع اید یلہم و ایم اللہ الذی
 نفس علی میداء وان کان الرجل الواحد
 منہم لیاکل ما قدامت لجمیعہم ثم قال
 استق القوم خبثتہم بن لک الکوشی یو
 منہ حتی رووا منہ جمیعاً و ایم اللہ ان
 کان الرجل الواحد منہم لیشرب مثلاً
 فلما اراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان یشرب یذکر ابو لہب الی الکلام
 فقال لقد ما یصلیہکم ما حکم فتصرف
 القوم ولم یشربہم رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال العذیا علی ان هذا
 الرجل مبینی الی ما قد سمعت من
 القول فتصرف القوم قبل ان اکلہم

حضرت علی نے سب اکلم سب سراجا کیا اور
 بنی عبدالمطلب کو جو ایک دیر یا ایک کم جا پس
 تھے اور جن میں آپ کے امام ابو طالب
 حمزہ عباس اور ابو لہب بھی تھے جمع کیا جب
 ظہر کے وقت سب جمع ہو گئے اور کھانا حاضر کیا گیا تو حضرت
 علی نے پہلے ایک ٹکڑہ گوشت کا لیکر اوسے
 اپنے دانتوں سے پارہ پارہ کیا اور اطراف
 ظرف میں ڈال دیا اور نہ بایا شروع کر دیا
 بسم اللہ پس سب نے میر سو کر کھایا پیا اور
 اعمار نبوی سے طعام و شیر میں کمی نہیں معلوم
 ہوتی تھی باوجودیکہ وہ طعام و شیر اس قدر تھا
 کہ اگر ایک شخص اون میں سے چاہتا تو سب
 کھانی لیتا غرض کہ بعد فرائض اکل و شرب و منظر
 پیغمبر علیہ السلام نے قوم سے کلام کر بجا نقد
 کیا لیکن ابو لہب نے سبادت کی اور
 کہا کہ تمہارے صاحب سے پیغمبر بادو
 کیا ہے یہ سنتے ہی تمام لوگ متفرق
 ہو گئے اور آنحضرت کو کچھ کہنے کا
 موقع نہ ملا جب دوسرا روز ہوا
 تو آپ سے حضرت علی بن ابیطالب
 سے فرمایا کہ اے علی چونکہ ابو لہب نے
 سبقت کر کے قبل اس کے کہ میں کچھ
 کوفی جمع کر دیا لہذا اب پھر

اوس وقت اس کی خبر جناب سید کو ہو گئی تب آپ نے مطالبہ کیا اور یہ سب قصہ ہوا پس اگر کوئی بھی روایت نہ تو یہی سمجھنے کو کافی ہے کہ اگر قبضہ جناب سید نہ تھا وہ قبضہ اٹھایا نہ گیا تو مطالبہ کیوں کیا۔

آپ نے کشف الظلمات حصہ سوم میں یہ ملاحظہ کیا ہے کہ جناب سید اور ازواج بی بی زادہ حضرت عباس سنے اپنے حقوق کا مطالبہ کیا ہے اور یہ بغیر اس کے کیسے ممکن ہے کہ اولاد کو کا قبضہ اوس سے اٹھایا گیا کیونکہ محض خلافت ہونی سے تو یہ نہیں سمجھا جاسکتا کہ ہمارے حقوق پامال ہونگے ہم ہر حق سے محروم ہونگے بغیر اس کے کہ جو حالت پہلی رہی ہو اوس میں انقلاب آئے اور وہ بہادر سے تب گمان ہو سکتا ہے کہ ہمارے حقوق پامال ہونگے۔ کیونکہ رسول کا مترکہ کچھ نقدی نہ تھا کہ خزانہ تھا اٹھایا گیا جس سے مسخیتیں وراثت سے یہ سمجھا ہو کہ ہم محروم ہو چکے جو لوگ جس کام پر عہد رسول پر مقرر تھے وہ جب معزول کئے گئے ہونگے تب سمجھا جائیگا کہ ہم محروم ہوئے اس پر وہ طالب ہوں پس یہ مطالبہ کیا خود اس کی دلیل یہ کہ بطرح کا قبضہ اولاد کو کا تھا اوس میں بغیر مزائب مطالبہ ہوا۔

بہر حال مولوی صاحب نے جو لکھا کہ شانی یا تلخیص شانی یا کشف الغم میں کوئی سند متعلق یہ کہ نظر نہیں آتی بلکہ تو یہ اسی قسم کی تقریر ہے جو شاہ صاحب نے لکھا تھا کہ در کتب المہبت اصلاً موجود نیست کیونکہ شانی میں روایت کا حوالہ ہم دھلا چکے ہیں اسی طرح تلخیص شانی وغیرہ کو سمجھئے۔

وجہ تقدم و تاخر دعوی ہ | ہاں چونکہ یہ بحث تمام ہو رہی ہے اور اب وہ بحث شروع ہوتی ہے جس کو مولوی صاحب نے معرکہ الا بنایا ہے لہذا اس نکتہ کا بیان کر دینا بھی ضروری ہے کہ مولوی صاحب نے تہلیل اپنے اسلاف کے جو اسکی بحث کی ہے کہ دعویٰ ہے مقدم ہے یا دعویٰ وراثت۔ تو اسکی توجیہ علامہ ابن ابی احمد نے یہ لکھی ہے۔

فاما تعجب المرتضى من قول ابی علی ان دعوی الاثر كانت متقدمة على دعوی الفل
وقوله انا لا افرق له غرضاً في ذلك كله لانه لا يصح له بذلك مذهب ولا يبطل على
مخالفيه مذهب فان المرتضى لم يقف على مراد الشيخ ابی علی في ذلك وهذا ينبغي رجوع

لی اصول الفقہ فی ان اصحابنا استدلو علی جواب تخصیص کتاب بخیر الواحد باجماع
 الصحابہ لانهم اجماع علی تخصیص قولہ قال یوہیکم اللہ فی الاولاد کم کوبر وایتا ابی بکر
 عن النبی قال لا نورث ما ترکناہ صدقہ قالوا والعصیح فی الخبر ان قائلہ عا طارہ عند
 ذلک بالفضل لا بالمیراث قلہذا قال الشیخ ابو علی ان دعویٰ المیراث تقدمت علی دعویٰ الخیر
 وذلک لانہ قد ثبت ان قائلہ انصرف عن ذلک المجلس غیر راضیہ ولا موافقہ لابی بکر
 لئلا کان دعویٰ الارث متاخرۃ وانصرف عن سقط لم یثبت الاجماع علی تخصیص کتاب
 بخیر الواحد اما اذا کان دعویٰ الارث مقدمۃ فلما وردت ہا الخبر اسکت وامتص
 الی النزاع من جهة اخرى فاصحح جاکہ استدلالہ بالاجماع علی تخصیص کتاب بخیر الواحد
 فاما اذا کان اخبار عنہی متعارضۃ یدل بعضها علی ان دعویٰ الارث متاخرۃ ویدل
 بعضها علی انها مقدمۃ وانا فی هذا الموضع متوقف۔

یعنی جناب سید مرتضیٰ نے جواب ابو علی کے اس قول سے قیاب کیا کہ دعویٰ ارث مقدم تھا
 دعویٰ پر پر اور اس کے جواب میں یہ لکھا تھا کہ اس دعویٰ سے نہ اسکا کوئی مذہب ثابت ہوا
 نہ ان کے مخالف کا مذہب باطل۔ تو افسوس کہ جناب سید مرتضیٰ نے ابو علی کا مطلب نہیں سمجھا
 کیونکہ ابو علی نے اس سے اشارہ کیا تھا مسئلہ اصول فقہ کے طرف وہ یہ ہے کہ ہمارے
 معتزل اس کے قائل ہیں کہ قرآن کی تخصیص خیر واحد سے جائز ہے جبکہ صحابہ کا اجماع ہے کہ نہ
 آیہ یوہیکم اللہ فی الاولاد کم کوبر وایتا ابی بکر خاص کر دیا ہے۔ جنہوں نے اس کی روایت کی کہ
 لا نورث ما ترکناہ صدقہ ان لوگوں کا دعویٰ ہے کہ جناب سید نے اس کے بعد بعد یہ
 دعویٰ کیا نہ بذریعہ میراث۔ اسی لئے شیخ ابو علی نے کہا کہ دعویٰ وراثت مقدم تھا دعویٰ
 بہرہ کیونکہ یہ ثابت ہے کہ جناب سید اس مجلس سے ناراض ہو کر ادعویٰ تھیں جس میں ابو بکر کی
 موافقت نہیں ہوئی تو اگر دعویٰ میراث ہو تو آپ ناراض ہو کر ادعویٰ تھیں ہوں تو اجماع
 صحیح ہوگا کیونکہ اس میں تو سب کے اتفاق کی ضرورت ہی اور اگر ایسا ہو کہ دعویٰ ارث
 مقدم ہوا اور بعد روایت ابو بکر اپنی سکوت کیا ہو اور دوسرے دعویٰ کی طرف رجوع کیا ہو یعنی
 بحقیقت جبہ تو اس صورت میں یہ استدلال درست ہوگا کہ تخصیص کتاب یہ خبر واحد جائز بلوایع

مگر ہم اس بارے میں متوقف ہیں کیونکہ حدیثیں ایک دوسرے کے معارض ہیں بعض حدیثوں سے قویہ ثابت ہوتا ہے کہ دعویٰ ارث مقدم ہے اور بعض حدیثوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دعویٰ ہجرت مقدم ہے لہذا ہم اس بارے میں متوقف ہیں۔

اس بحث پر سے اور بھی اس حقیقت کو واضح کر دیا کہ بجز روایت موصوع ابو بکر او کوئی دلیل اسکی نہیں کہ یہ آیہ منوع ہو یا مخصوص اور ابو بکر کی حالت صاف ظاہری لہذا کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے مگر ان امور میں اسکا ہے کہ ابن ابی الحدید نے بھی جناب سید کے جواب کو نہ سمجھا جو اوہنوں نے لکھا تھا کہ اس بحث تقدیم و تاخیر سے نہ خلاف کو فائدہ ہوتا ہے نہ ہمارا نقصان کیونکہ صحت اجتماع کا مدار سکوت و رضائے جناب سید پر ہے کہ اگر وہ خوشی سے اس بیان پر راضی ہو جائیں تو سب کچھ ممکن تھا اور حضرت کو رضامندی کا کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا پھر اجتماع صحیح کہاں ہو سکتا ہے جو آپ کے مفید مطلب ہو اسی پر جناب سید نے فرمایا کہ بحث مقدم و تاخیر سے نہ ہمارا ضرر ہے نہ تمہارا فائدہ سارے بعد ابن ابی الحدید لکھتے ہیں۔

وما ذکرہ المرتضیٰ من ان الحال تقتضی ان یکون المبدأ بدعوی لخل صحیح و اما اخفاء القبر و کتمان الموت و عدم الصلۃ و کل ما ذکرہ المرتضیٰ فیہ هو الذی یظہر و یقوی عندی لان الروایات بہ اکثر و اصح من غیرہا و کل القول فی موجود تھا و غضبہا فاما المنقول عن رجال الہل البیت فانہ یختلف قنارۃ علی کل حال فیہل الہل البیت الی ما فیہ نظرہ اہلہم و بنیہم و قد اخل قاضی القضاۃ بلفظہ حکما عن الشیخ فلم یکمل علیہا و ہی بلفظہ جیدۃ قال قد کان الاجل ان ینصہا لکرم ما ارتکبھا منها

یعنی جو کچھ جناب سید مرتضیٰ نے ذکر کیا ہے کہ مقتضی الحال یہ ہے کہ جناب سید کے ہاں دعویٰ صحیح ہے اور یہ کہ جناب سید نے یہ کہنا کہ قبر جناب سید مخفی کر دی گئی اور موت آپکی چھپائی گئی (یعنی ابو بکر کو بوقت عجز و بزرگی خبر دی گئی) اور نماز نہ پڑھوائی گئی تو جو کچھ جناب سید مرتضیٰ نے لکھا ہے وہی ظاہر اور قوی ہے۔ کیونکہ بہت سے روایتوں میں یہ مذکور ہے اور وہ روایتیں زیادہ صحیح ہیں بہ نسبت دوسرے ذکر اسبطرچ یہ کہنا کہ جناب سید ناراض ہوئیں اور غضبناک ہوئیں یہ نہایت منقول ہے رجال البیت سے تو اگر یہ اختلاف ہے مگر سب کا اسبطرچ ہے کہ اپنے آباؤ کی

ففضلا عن الدين و هذا الكلام لا جواب
عنه و لهذا كان التكرم و رعاية حق رسول
الله و حفظ عهد و تقضى ان تقضى
ايضا بشيئين برضاها ان لم يستزل الله
عن ذلك و يشهد اليها نظيبا لقلبها و قد ابلغ
عالمها ان يفعل ذلك من غير مشا و سرت
المسلمين اذ اراى المصلحة فيه وقد بعد
العهد لان بيننا و بينهم و لا نفهم حقيقة ما
كان والى الله ترجع الامور

نشرت کریں اور اذکر قول کو صحیح کہیں اس لیے
میں قاضی نے یہ قول شیوہ نقل کیا ہے جو تھا
عمدہ ہے کہ ابو بکر کو مناسب تھا کہ بطور تکریم و
احترام جناب سیدہ کو بیت کیونکہ یہ کلام ایسا
ہو چکا جواب ہی نہیں ہو سکتا کہ یہ تکریم جناب
سیدہ اور رعایت حق رسول اللہ اور حفظ
کام تقضی یہ تھا کہ بطرح ہوتا جناب سیدہ کو
راضی کرتے اگر مسلمین نہ راضی ہوتے تو بھی
فدک کے معاوضہ میں کچھ دیدی جس سے اس
معصومہ کا دل خوش ہو جاتا اور وہ راضی ہوتیں کیونکہ امام کو جائز ہے کہ بلا مشورہ مسلمین
ایسا کر سکتا ہے اگر مصلحت دیکھے اور چونکہ زمانہ بہت گزر چکا لہذا ہم نہیں جان سکتے کہ
حقیقت حال کیا ہے و اسے اللہ ترجع الامور

ہاں چونکہ قاضی صاحب نے قبضہ فدک سے انکار کیا ہے جس کے دلائل مرقوم ہو چکے
لہذا ایک روایت احتجاج طبرسی علیہ الرحمہ کی لکھی جاتی ہے تاکہ قبضہ کی حالت معلوم ہو
ملاحظہ ہو احتجاج طبرسی فلمی صفحہ ۱۰۰۔

عن ابی عبد الله عليه السلام قال لما بع
ابوبکر و استقام له الامر على جميع الناس
و كانوا راجت فداك من اخراج و كيل
فاطمة بنت رسول الله صلعم منها فجاءت
فاطمة عليه السلام الى ابی بكر فقالت له
يا ابا بكر لم تمنعني من مراتي من ابی
رسول الله صلعم و خرجت و كيلی من فداك
وقد جعلها لي رسول الله صلى الله عليه و آله
بني جناب امام جعفر صادق سے رعایت ہو کہ حضرت نے
فرمایا کہ جب ابو بکر کی بیعت ہو چکی اور مہاجرین و
انصار نے بیعت کر لیا تو ابو بکر نے ایک شخص کو
فدک بھیجا کہ وکیل جناب سیدہ کو دہانے کا لے
جس پر جناب سیدہ ابو بکر کے پاس آئیں اور فرمایا
کیوں تو میراث پدر سے بہکو محروم کرتا ہے
اور ہمارے وکیل کو فدک سے نکالنا ہوتا ہے
بحکم خداوند عالم رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ

يا صرنا للتعالي فقال واني على ذلك بشهد
 فجاءت بام ايمن فذالت لا اشهد يا ابا بكر
 حتى اجمع عليك بما قال رسول الله صلعم
 انشاك بالله الست تعلم ان رسول الله صلعم
 قال ام ايمن امروه من اهل الجنة فقال بلى
 قالت فاشهد ان الله عز وجل رحى رسول الله
 صلعم فاذ ذى القربى حقه فجعل ذى القربى
 طعمه يا صرنا الله وجاه على عليه السلام فشهد بثل
 ذلك فكتب لها كتابا ودفعه اليها فدخل عمر
 فقال صاهل الكتاب فقال ان فاطمة ادعت
 ذلك في فداك وشهدت لها ام ايمن وعلى
 فكتبته لها فاخذ عمر الكتاب من فاطمة ففرقه
 فخرجت فاطمة عليها السلام تبكي فلما كان بعد
 ذلك جاء على عليه السلام الى ابى بكر وهو
 في المسجد وحواله الهاجرون والاضار فقال
 يا ابا بكر لم صنعت فاطمة من ميراثها من رسول
 الله وقد ملكته في حيوته رسول الله صلعم فقال
 ابو بكر ان هذا في المسلمين فان اقامت
 شهرا ان رسول الله صلعم جعلها والاه
 فلاحق بها فيه فقال امير المؤمنين صلوات الله
 عليه يا ابا بكر انكم فينا نجلا فحكم الله في
 المسلمين قال لا قال فان كان في المسلمين
 قضى بملكونه ادعيت انا فيه من ثل البينة

نے بکھو دیا تھا۔ ابو بکر نے کہا کہ گواہ لاؤ
 جناب میرا ام ایمن کو گواہی میں لاؤ میں تم کو
 جب تک ہم اذکو قائل نہ کر لیتے تو اسی نہ دینگے۔ اور
 ابو بکر ہم تکو خدا کی قسم دیتی ہیں سچ کہ کہ ابابکر
 نے یہ بکھو کھا تھا یا نہیں کہ ام ایمن بشت کی عورت ہے
 ابو بکر نے کہا ہاں۔ تب ام ایمن نے کہا میں
 گواہی دیتی ہوں کہ محمد آدمی کی ابو رسول پر
 فات ذال قریبی حقه پس رسول اللہ نے فداک
 کو حکم خدا جناب میرا کو دیا جناب امیر بھی گواہی
 دی اسپر ابو بکر نے ایک نوشتہ لکھ کر حوالہ جناب
 سیدہ کیا اسنے میں عمر کے اور کہا یہ میرا نوشتہ ہی
 ابو بکر نے کہا فاطمہ نے اسکا دعویٰ کیا اور ام ایمن
 و علی نے گواہی دی لہذا سمجھنے یہ نوشتہ لکھ دیا
 عمر نے اس کتاب کو بیکر چاک کر دیا جناب میرا
 دہائے روتی ہوئی گھر گئیں۔ اس کے بعد
 جناب امیر شہ لفت لائے اور ابو بکر سے کہا تو نے
 فاطمہ کو میراث پر سے کیوں محروم کر دیا حالانکہ
 آنحضرت نے اپنے حیات میں اسکا مالک کر دیا تھا
 ابو بکر نے کہا یہ فی ہر مسلمان کو بھی پس اگر اسپر
 گواہ لاؤ گے کہ رسول اللہ نے فاطمہ کو دیا تھا
 اور اذکو ملیگا ورنہ اونکا کوئی حق نہیں ہے جناب
 امیر نے فرمایا اسے ابو بکر کیا ہمارا بایں تو وہ
 حکم دیتا ہے جو خلافت حکم خدا ہے دربارہ مسلمین

کہل کنت ایاتہ اسال البینۃ قال فہا بال فاطمۃ
 سالتھا البینۃ علی مافی بن ہماہ قد ملک فی حنیۃ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولم یسأل
 المسلمین علی ما اودعھا مشہورہا کما سالتہی
 عما اودعیت علیہم فسکت ابو بکر فقال غویا علی
 د عنامن کلامک فاما لافندی علی جھک نک
 انیت بشہود عدول وکافرونی للکین لاحتی
 لک ولا فاطمۃ فیہ فقال امیر المؤمنین علی بن
 ابی طالب علیہ السلام یا ابوبکر افخرات کما بالہ
 علی لعم قال فاجبرنی عن قدرا اللہ عز وجل انما
 یرید اللہ لیدھب عنکم الارجس اهل البیت
 لیطہرکم تطہیرا فذلک فیما ام فی بینا قال
 ہل یسئلکم قال فلو ان شہدوا شہدا واعلی فاطمۃ
 بقت رسول اللہ صلعم ہفاشتہ ما کنت صاغاھا
 قال کنت اتم علیھا اللہ کما اتم علی نساء المسلمین
 قال کنت اذا غز اللہ من الکافرین قال ولم قال
 لانک ہدوت شہادۃ اللہ لہا بال الطہارۃ وقلت
 شہادۃ الناس علیھا کما ہدوت حکم اللہ وکم رسولہ
 ان جیل کافذک ودرعت وقبضہ فی حیوۃ غم
 قلت شہادۃ الاعرابی بائل علی عقبیہ علیھا فاطمۃ
 منها مذک ودرعت انتی المسلمین وند قال
 رسول اللہ صلعم البینۃ علی المدعی والین علی
 المدعی علیہ فرعت قول رسول اللہ صلعم البینۃ

بنا، تو اگر کوئی چیر مسلمانوں کو قبضہ میں ہوا وہ ہم
 اور کدہ علی ہوں تو کس سے گواہ طلب کرو گی کہا
 تھے۔ تو کہا جناب امیر نے پھر کیوں نہ تو فاطمہ کو
 گواہ طلب کیا ایسے چیز پر جو ان کو قبضہ میں تھا
 کیونکہ رسول اللہ نے اوپر قبضہ دیدیا تھا اپنی
 زندگی میں اور حضرت کو بعد بھی اونکا قبضہ ہم
 پھر تو نے مسلمانوں سے کیوں نہ گواہ مانگا جیسا کہ
 تھے کما ہم تم سے گواہ مانگیے۔ ابو بکر یکہام
 شکر جب ہو رہے عمر نے کہا جلوگوں میں اتنی
 قوت تو نہیں ہے کہ آپ کے دیلوں کا مقابلہ کریں
 مگر گواہ لاؤ گے تو لیگا وہ نہ وہ مسلمانوں کا مال
 ہوگا اور میں میں نہ تھا راجح ہے نہ فاطمہ کا۔
 جناب امیر نے فرمایا کیا تو نے قرآن میں اس
 آیت کو پڑھا ہے انما یرید اللہ لیدھب عنکم الارجس
 اهل بیت ویطہرکم تطہیرا کس کے بار میں
 نازل ہوا جلوگوں کے بارے میں دوسروں کی
 ابو بکر نے کہا بیشک تمھارے باب میں جناب
 امیر نے فرمایا اب کہا اگر کوئی اس کی گواہی دے
 کہ معاذ اللہ جناب سید کا ارتکاب فاحشہ کیا تو
 کیا کر دے گا کہ ہم اوپر بھی اوسیطرح قائم
 کریں گے جطرح اور مسلمان عورتوں پر حد لگاتے
 ہیں۔ جناب امیر نے فرمایا تم اس صورت میں
 کافر ہو جاؤ گے پوچھا کیوں کہا کہ تو نے

علی المدعی والجمین علی من ادعی علیہما وقد
 اناس و اکثر بعضہم وقد اقر صدیقہ و اللہ علیہم
 علی علیہ السلام انی منہما قال و دخلت فالتفت علیہ
 السلام المسجد و طافت بہر ابعاد و ہی تقول
 انا نقد ناک نقد الارض و ابلہا
 و اختل قومک فاشہدہم و لا تغیب
 قد کان بعدک اثبات و صبیحة
 لو کنت شاہدا لم تکثر الخطب
 قد کان جبریل بالآیات یؤنسنا
 و لذاب عننا کل غیہ و محبب
 و کنت بدرا و نور یستضاء بہ
 علیک یترک من ذی العزۃ الکبت
 یجھمتنا سر جال و استخف بنا
 اذ غیبت عنا فنحن الیوم نقضب
 فنون بیک ما عشنا و ما بقیت
 یذا العیون تبھال بھما سکب
 قال فوجع ابو بکر و عمر الی منزلہا و بیث ابو بکر الی
 عمر قد عا لثم قال لدا ما ہایت مجلس علی حثانی
 هذا الیوم فالتفت لئن قد مقصد مشہد یفسد
 امرنا فما الراسی قال عمر الراوی ان تاصر قتلہ
 قال من قتلہ قال خالد بن الولید فقبضوا علیہ
 خالد فاما ہم فقال لا یذنب علیہم علی امر
 علیہم قال اسلمونی علی ما شککم و لو علی قتل علی بن
 خذ الی گواہی کو رد کیا جو اسکی شہادت دینا ہو کہ
 یہ لوگ ظاہر ہیں و قبول کیا تو نے شہادت
 آویس کی جیسا کہ تو نے اس معاملہ (فدک)
 میں حکم خدا و رسول کو رد کر دیا کیونکہ حضرت نے
 مذکور دیا تھا جس پر قبضہ بھی ہو چکا تھا مگر تو نے
 ایک اعرابی کے قول کو مان لیا جو اپنی نوشتہ یا
 بہ پیشاب کر دیا اور فدک چھین لیا اور مان
 کیا کہ یہ مسلمانوں کا ثانی ہے حالانکہ رسول اللہ صلی
 فرمایا ہے کہ گواہ مدعی پر ہو اور عین و سہر جبر
 ہوئے کیا جائے۔ اس گفتگو سے صحابہ میں
 ایک جوش پیدا ہوا اور کچھ لوگ ابو بکر کے اس
 فعل پر اعتراض کرنے لگے اور کہا کہ جو کچھ فرمایا
 جناب امیر نے وہ سب درست ہو۔ بعد اس کے
 جناب امیر پھر آئے اور جناب سیدنا داخل کعبہ
 ہو کر چند اشعار مرثیہ جناب رسالت میں پڑھو
 اس کے بعد ابو بکر نے عمر سے کہا اگر اس طرح
 جناب امیر گفتگو کرنے کے نوسبب مرقاسہ ہو جائیگا
 تو اب کیا کرنا چاہیے عمر نے کہا رائے یہ ہو
 کہ او کو قتل کر ڈالنا چاہیے چنانچہ
 ابو بکر نے خالد کو حکم دیا کہ نازکے حالت میں
 جناب امیر کو قتل کر ڈالو مگر نازی میں
 او کو اس حکم پر ندامت ہوئی اور حکم دیا کہ
 اے خالد جس بات کا ہے حکم دیا ہو او کو نہ کرنا

ابیطالب تلامذہ واک قال خالد بنی اشد
 قال ابو بکر اعظم المسجد و تم بحیث فی الصلوة فاذا
 سلط فقم الیه و اعرض بقلوبہ قال نعم فسمعت علیا
 یسب علیا و کان یسب ابی بکر فقال ابی بکر فاجابہا
 اذہبی منزل علی و فاطمہ علیہا السلام و اقربا ہما
 السلام و قولی لعلی ان الملاہ و امنی دن بک لیقولک
 فی مخرج الی لک من التناحیین فجاءت فقال
 امیر المؤمنین سلوات اللہ علیہ قولی لہ ان اللہ
 یقول ینہم و بین ما یریدون ثم قام و تہیئاً
 لصلوۃ و حضر المسجد و صلی خلف ابی بکر و قال
 بن الولید بحیث و بعد السیۃ فلما جلس ابو بکر
 فی الشہد ندیم علی ما قال و خان الفتنہ و
 شدت علی و باسہ فلم یزل متفکراً لا یحسب ان حتی
 ظن الناس انہ قد صبحی ثم التفت الی خالد فقال
 لا تفعلن ما امرتک السلام علیکم و رحمۃ اللہ و بکرت
 فقال امیر المؤمنین ع یا خالد ما الذی امرتک
 یہ قال لیضرب عنقک قال لا و کنت فاعلا قال ای
 و اللہ لولا انہ قال لی لا تفعلہ قبل التسلیم لقتلک
 قال فاحزنہ علی علیہ السلام فجلد بہ الارض فاجتمع
 الناس علیہ فقال عمر یقتلہ و رب الکعبہ فقال
 یا ابا الحسن اللہ اللہ بحق صاحب القبر فخی عنہ ثم
 التفت الی عمر فاحزنہ بلباسہ و قال یا بن کعب
 و اللہ لولا عہد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ

بعد نماز جناب امیر نے خالد سے پوچھا ابو بکر
 کیا حکم دیا تھا کہ آپ کے قتل کا
 جناب امیر نے پوچھا تو کیا کرتا۔ اسے
 کہا ضرور قتل کرتے اگر ابو بکر منع نہ کرتے
 اس پر جناب امیر نے اٹھا کر زمیں پر ڈال
 لوگ ہر طرف سے فریاد کرنے لگے کہ بحق
 صاحب اس قبر کے اسکو چھوڑ دیجئے جناب
 امیر نے چھوڑ دیا۔ اوس کے بعد عمر کے
 طرف متوجہ ہوئے اور اوسکا گلا دیا
 اور فرمایا اگر رسول کا حکم اور قضائے
 الہی نہ ہوتا۔ تو تو دیکھ لیتا ہم میں کون
 ضعیف اور کون قوی ہے۔

یہ روایت شیعہ سے جسکو ہم
 صرف اس غرض سے نقل کیا ہے کہ معلوم ہو
 جناب سیہ کا قبضہ فذک پر کس طرح کا تھا کہ
 آپ کا وکیل و ہاں معین تھا۔ اور یہ خود
 بدیہی بات ہے کہ جب تک کسی کا قبضہ تھا
 نہ جائیگا صورت محاصرت نہ پیدا ہوگی۔

اس روایت سے قاضی صاحب اوس قول کا
 فیصلہ بھی ہو گیا کہ اگر فذک حضرت کے قبضہ
 میں ہوتا وہی معاملہ کیا جاتا جو عام مسلمانوں کو
 ساتھ کیا جاتا ہے کیونکہ اسکو تو خود جناب
 امیر نے پیش کیا کہ ہمارے ساتھ وہ

والہ و کتاب من اللہ مبشّر لعلمت آیتنا انصف
 ناصرا و اقل عددا و دخل منزله
 بھیر ہے گواہ لیا جاتا ہے اور ان لوگوں نے نہیں گواہ لیا جاتا جبکہ اسے قرار دیا جا رہا ہے۔
 بہ حال چونکہ مولوی مسدّی علیہ السلام نے آیات بیانات کے ذریعے اپنی انصاف پسندی بھی
 دکھانا چاہا ہے کہ ہم تہامی کتب شیعوں سے استدلال کرتے ہیں اسلئے بھی ضرور تھا کہ اس روایت کو
 ہم لکھیں کیونکہ اس روایت سے تعزین نہیں کیا جاتا لہذا اس میں ہمہ اور قبضہ و دونوں کا پورا ثبوت
 موجود ہے اور ہر تقریر کا جواب بھی اور چونکہ ہر امر کا اثبات کتب اہلسنت سے بھی کر دیا گیا ہے
 لہذا زیادہ توضیح کی ضرورت نہیں کہ حکم نقل جناب امیر بھی خود کتاب الانساب معالیٰ میں موجود
 ہے جس کی پوری عبارت کتاب سنی میں نقل ہو چکی ہو ملاحظہ ہو۔

اب تو کچھ زیادہ کہنے کی ضرورت نہ رہی کیونکہ آپ نے دیکھ لیا ہمارے سب روایت ابو بکر
 ہے اسی پر اجماع کی دیوار بھی ٹھہری کی جاتی ہے مگر کوئی امر نیک قیمتی کا نہیں دکھائی دیتا کیونکہ
 آپ کو آئندہ چلکر ہزاروں واقعات ایسے ملینگے جن میں شیخین نے اپنی رائے سے جو کچھ چاہا ہے کیا ہم
 بخشش و عطایا کی کوئی حد نہیں رہی ہے۔ پھر بجز بعض و عداوت اسکا باعث اور کیا
 ہو سکتا ہے کہ اس طرح جناب سیدہ اور جناب امیر کو محروم کیا اب ہم اگر ابو بکر کی تصدیق کرتے
 ہیں تو قرآن و رسول کی تکذیب لازم آتی ہوا و اگر خدا و رسول کو صادق مانتے ہیں تو ممکن
 نہیں کہ تصدیق ابو بکر کر سکیں۔

قوله طرافت من ایک روایت بشر بن الولید اور واقدا و بشر بن عیاض سے لکھی ہے۔
 ردی غیر واحد منهم من بشر بن الولید و الواقدی و بشر بن عیاض فی احادیث
 یرفعونھا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم انہ لما فتح خیبر اصطفیٰ لنفسہ قری من قریش
 الیہود فنزل جبرئیل بھذا الاثر فأتی خال القریب حفصہ فقال محمد صلی اللہ علیہ وسلم من خال القریب
 و ما حقہ قال فاطمة فدافع الیہا فذک غم اعطاها العوالی بعد ذلک فاستغفلتھا
 حتی توفی ابوہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ ان لوگوں نے یہ حدیث اپنے پیغمبر سے بیان کی ہے کہ جب خیبر
 فتح ہوا تو آپ نے منجملہ یہود کے دیہات کے ایک گاؤں اپنے بھائی کو لیا پھر جبرئیل علیہ السلام

وجلاہا دشرہا علیٰ بکرا النہوان
 والہا سیدتہا اہل الجنہ و ذکر اصحاب
 المتعارفین فی سائر المملکات
 امور المامون الخلیفۃ العباسی بان شائہا
 وقائہا فی دوسم پنج و قدر کو صاحب المناہج
 المعروف بالعباسی واثار الرقی الفقیہ
 صاحب المناہج الی ذکر فی حوائث مشتمل
 ثمانی عشر و صاتیق فی جملہ ان جماعت
 من ولد الحسن و حسین و قصہ الطاہر
 الخلیفۃ العباسی ینا کردن ان مذاک الکوا
 کانت لامہم فالملک محمد بنیم و ان
 ابوبکر اخراج یدہا من خباہین و رسالوا
 المامون انصارہم و کشف ظلمہم و انصار
 المامون صاتیق من علما و عوام و انصار
 و غیورہم و غیور کد فی اہل الکلمۃ و انصار
 الصدق و انصارہم حاکم و درویش فاجہ
 فی قضیہم و سا طہر عا عند کم من الخلیفۃ
 الصبیح فی ذلک و مردی غیر واحد
 منہم عن بشر بن الولید و انوا قدی
 و بشر بن غیاث فی احادیثہ و غیورہا
 ابی محمد فیہم انہ لما فتح خیبر اصطفی
 لنفسہ قری من قرى اليهود فنزل
 حیدر خیل طہرہ کلا یۃ فان ذلک القری

رسول نے شہادت دی ہے اس کے شہادت
 و جلالت و شرف پر بہ نسبت تمام عورتوں کے اور
 یہ کہ وہ سیدتنا الاولیٰ میں یہ واقعہ ہے
 جس کو صاحب تاریخ نے مامون رشید علیہ السلام
 نے ایک لولہ فی رسالہ لکھوایا اور حکم دیا کہ موم
 بن میں پڑھا جائے صاحب تاریخ عباسی نے
 اس کو ذکر کیا ہے اور یہی فقیہ نے اپنے
 تاریخ میں اس کا اشارہ کیا ہے۔ دلیل جو رہا
 مشتمل ایک چاروں سادات حسنی اور حسینی
 اس واقعہ کو خدمت خلیفہ میں پڑھایا اور موم
 و سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکور و عوامی مال تھا
 ہمارے اور گرامی قدر جناب سیدہ کا اور ابوبکر
 حضرت کا قبضہ اس سے اور تھا یا بغیر حق۔
 اس نے اسیر و وسو علما و حجاز و عراق
 وغیرہ کو جمع کیا اور سب ہم اس کی تاکید کی کہ
 انات کو ادا کریں اور حق کی پیروی کریں۔
 اس کے بعد درشت فاطمہ کے دعوے کو بیان کیا
 اور پوچھا کہ حدیث صحیح اس بارے میں تو لوگوں کی
 پاس کیا ہے ان لوگوں کے علاوہ تو لوگوں نے
 بشر بن الولید۔ و اقدی۔ بشر بن غیاث
 سے روایت کی ہے چند حدیثوں میں جو ب
 مرفوع میں رسول اللہ کے طرف کہ حضرت نے
 جب خیبر کو فتح کیا تو چند قریوں کو اپنے

ان لا یصلی علیہا ولا یمسک فیہا فلم تکلم بها
 حتی ماتت فدفنہا علی والعباس علیہم
 السلام لیلۃ فدفنہا بالمومن الجماعۃ عن
 مجلسہ ذلک الیوم ثم احضر فی الیوم الآخر
 الف رجل من اهل العلم والفقہ شرح لہم
 الحال وامرہم بقوی اللہ ومراقبۃ فتنہ
 واستظہارہم لاثم افتروا فیہن فقالن فتنۃ
 منہم الذبیح عندنا لجا الی نفسہ فلا شہادۃ
 لہ ولکننا نری ین فاطمۃ قد حبت لہا
 ما ادرت مع شہادۃ الامراتین وقالن
 طائفۃ لا فری الیمن مع الشہادۃ لانا
 حکماء ولکن شہادۃ الزوج جائزۃ ولا نراہ
 جار الی نفسہ وقد حبت بشہادۃ مع
 شہادۃ الامراتین لفاطمہ ما ادرت فکان
 انکلات الطائفتین اجلاء منہما علی تحقیق
 فاطمہ فذلک والعوالی فزالہم المامون
 بعد ذلک عن فضائل علی بن ابی طالب فذکر
 ہینا طر فاجلیلۃ وقد خمنہ ہمالۃ
 للمامون ومسالہم عن قائمہ فرو والیہ عن
 ایہا فضائل جمیلۃ ومسالہم عن امیر
 والسماء بنت عمیس فرو واعن محمد بنیہم
 انہما من اهل الجنۃ فقال المامون یوزان
 یقال او یقطن علی بن ابی طالب مع عمر

جلب نفع بہا تبارک لہذا جناب امیر المملکت
 اور دو عورتوں کی شہادت سے جناب امیر المملکت
 ثابت ہو تو دونوں فریق کے اختلاف کا حق
 سپر اجماع ہوا کہ حق جناب امیر مہج و ثابت
 ہوا سے بعد مامون نے فضائل جناب
 امیر کو پوچھا تو لوگوں نے بہت سے فضائل
 بیان کیے پھر ام امین اور اسماء بنت جحش کے
 فضائل کو پوچھا تو لوگوں نے بہت سے
 فضائل بیان کر دیئے اور سپر مامون نے کہا
 کیا یہ کہا جاسکتا ہے یا اسکا اعتقاد کیا
 جاسکتا ہے کہ جناب امیر اس ورع و ریک
 ساتھ گواہی دینگے ناحق فاطمہ کے بوجھالاک
 خدا و رسول نے اوں کے فضائل پر
 اس طرح گواہیاں دی ہیں
 کیا ایسے شخص سے علم و فضل کے ساتھ
 یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ ایسے گواہی میں
 جکے حکم سے وہ جاہل ہوں اھو کیا جناب
 سیدہ کے نسبت یہ گمان ہو سکتا ہے کہ جو
 طاہرہ اور معصومہ اور سیدہ
 نسا را علیین اور سیدہ نسا اہل الجنۃ
 جیسا کہ تلک روایت کرتے ہو وہ ایسے
 حق کی طلبکار ہوئیں جس میں کسی طرح کا
 اد کو حق نہ تھا بلکہ وہ جمیع مسلمین کا مال تھا

و تر بعد بشهد لفاطہ بنید حق و قد مشہد او سپردہ خدا کی قسم کھاتیں۔ اور کیا جائے
 لہ اللہ و رسولہ بہذہ الفضائل انہما مع علیہ و فضلہ ان یقال انہما فی حق
 و ہر چہ بل انہما و ہر چہ بل انہما و ہر چہ بل انہما و ہر چہ بل انہما و ہر چہ بل انہما
 ان قاتلہ مع طہارتہا و عصمتہا و انہما فی حق و ہر چہ بل انہما و ہر چہ بل انہما
 نسا و العالمین و سیدتنا امین و سیدتنا امین و سیدتنا امین و سیدتنا امین
 تطلب نسیئاً لیس لھا نظم فی جمیع المسزین و تقسم علیہ بالہ الذی کا اللہ الاھوا و غیر
 ان یقال عن ام امین و اسما بنت عیسیٰ لھا
 لیثہان بالثور و ہما من اهل بیتہ ان
 الطمن علی فاطمہ و مشہود ہا طمن علی کتبہ
 اللہ و اللہ فی دین اللہ حاشی اللہ ان یکن
 ذلک اکذک ثم عارضہم الماصون بحدودہ
 ان علی بن ابیطالب اقام منادیا بعد وفاتہ
 محمد بنیہ یادی من کان لہ علی و رسول اللہ
 دین او عدۃ فلیحضر فخر جاعۃ فاعطاهم
 علی بن ابیطالب غیاہ اسلم ما ذکرہ کہ بغیر
 فان ابابکر امر منادیا ینادی بمثل ذلک
 فحضر جزی بن عبد اللہ و ادعی علی بنیہم
 عدۃ فاعطاهم ابوبکر بنیہ و حضر جابر
 بن عبد اللہ و ادعی من ان بنیہم و علی ان
 یحضر ثلث حشرات من مال البحرین فلما
 قدم ماں البحرین بعد وفات بنیہم اعطاکہ

کہ ام امین اور اسمائت عیسیٰ عیسیٰ
 گواہی دینے والی عورتیں روایت کرتے ہو
 کہ وہ اہل بیت سے تھیں طہری کرنا فاطمہ
 کے گواہی دینے والی عورتیں روایت کرتے ہو
 اور اتحاد ہے دین ضایع حاشا اللہ کہ ایسا ہو
 پھر مومن نے اور سن یوں معارض کیا کہ
 تو گواہی دینے والی عورتیں روایت کرتے ہو
 کو حکم دیا کہ کو جبکا دین ہو رسول اللہ
 یا حضرت نے کسی سے کچھ وعدہ کیا ہو حاضر
 ہو چنانچہ بیت سے لوگ حاضر ہوئے حضرت
 نے بغیر گواہ و شاہد سے سب کو دیا جحد
 اور وہاں سے مانگا ابوبکر نے بھی حکم اس طرح
 منادی کر دیا جیسے جزی بن عبد اللہ اور جابر
 بن عبد اللہ نے دعویٰ کیا اور ابوبکر نے
 بغیر گواہ و شاہد سے ان کو دیا۔
 عبد اللہ کہتا ہے کہ اس روایت کو حمید بن
 جمع بن الصمیمین میں لکھا ہے حدیث
 تاسع میں افراہ سلم سے سند جابر میں
 جابر کا بیان ہے کہ مجھے گنا تو وہ پانچویں
 درجہ تھا۔ ابوبکر نے کہا اسکے مثل دو دفعہ
 اور کے لو (پندرہ سو) صاحب رسالہ
 کہتے ہیں کہ مومن کو اس سے اور بھی زیادہ

ابو بکر بعد وفاتہ الثالث للفتوات بدخواہ تعجب نہ اور کہا کہ کیا جناب بیہ اور اس کے
 من غیر بیہ قال عبد الحمید وقد ذکرہ کہ گواہ اس قابل بھی نہ تھے کہ وہ جریر بن
 الحمیدی هذا الحديث فی الجمع بین الصحیحین عبد الحمید اور جابر بن عبد اللہ کے برابر نہ
 فی الحديث التاسع من افرا المسلم فی ہائے اس کے بعد یامون نے حکم دیا کہ وہ سال
 عند جابر وان جابر قال فقد رتبها علی موسم جمع میں پڑھا جاوے اور فذلک وسوالی
 خساته فقال ابو بکر لجابر نزلت علیہا مالہ او حوالہ دلا دیا جناب امام حسن و امام حسین علیہ
 عبد الحمید قال لیس سالہ لیس من ذلک نہ کیا۔ اگر مولیٰ صاحب کچھ بھی فرماتے
 وقال اما كانت فاطمة وشهدوها بغيره او انکو معلوم ہوتا یاں صرف روایت بشر
 مجری جریر بن عبد اللہ وجابر بن عبد اللہ بن ولید واقعی بشر بن غیاث نہیں ہے
 ثم تقدم بغير الرواية المشاهير وامر حکو وہ نہ یوں میں بیان کرتے ہیں بلکہ
 ان تقدم بالموسم علی رؤس الاشهاد بارہ سو علماء اعجاز و عراق کی حدیث ہے کہ
 وجعل ذلك والعوالی فی يد محمد بن يحيى جنہوں نے اس واقعہ کی حدیث بیان کی اس کے
 بن حسين علی بن حسين بن علی ابن الحسن علاوہ یہ علماء المسند میں جن کے فضائل
 بن علی بن الحسن بن علی بن ابی طالب علیہ السلام و مناقب اخصائیس ہم سکتا جیسا کہ آئندہ
 بعمرها و استغلاها و تقسم دخلها بین ورثہ مذکور ہو گا۔

فی طبع بنت محمد بن محمد۔

بہر حال چونکہ وہ زمانہ علماء کا تھا انکار بد بیات کی جرأت کمتر ہوتی تھی لہذا طریقہ تحریر یہ تھا کہ یا خود روایت بیان کرتے
 کہ ہم سے فلاں محدث نے یوں بیان کیا یا کتاب کا مختصر حوالہ دیتے کہ فلاں کتاب
 میں اس طرح ہے جو طریقہ آج کل رائج ہے کہ ہر کتاب کا نام اور مصنف کا نام اور
 صفحہ و مطبع وغیرہ لکھا جاتا ہے اس زمانہ میں نہیں تھا بلکہ کتاب کا حوالہ یا راوی
 کا نام کافی ہوتا تھا کیونکہ ایک محدث کے راوی صد ہائیں ہزاروں ہوتے تھے وہ سب
 اس روایت کو سنتے اور یاد رکھتے تھے۔

قول الخو طبع بحار الانوار کی کتاب الفتن باب نزول الآيات فی امر فذلک میں بالمرحوم

آیہ وات ذا القربی حقہ کے شان نزول میں فرماتے ہیں سدا کثیر من
 المعصومین و دردت بہ الاخبار من طرق الخاصة والعامة کہ اس آیت
 کے شان نزول میں بہت سے روایات ہیں بہت سے مفسرین نے المہبت اور شیعہ کی بیان
 کی ہیں اور اس کے بعد لکھتے ہیں قال الشيخ الطبرسی قيل ان المواد قرابة المصطفى
 کہ شیخ طبرسی کہتے ہیں کہ اس آیت میں جو ذہ القربی کا لفظ ہے اس سے مراد قرابت
 رسول سے ہے پھر اوضی سے ایک روایت نقل کرتے ہیں اخبرنا السيد محمدی
 بن نزار الحسنی یا متاد ذکرہ عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت قوله
 وات ذا القربی حقہ اعطی رسول الله صلعم فاطمة فذک قال عبد الرحمن بن
 صالح کتب المامون الی عبید اللہ بن موسیٰ یسألہ عن قصۃ فذک فکتب
 الی عبید اللہ بهذا الحديث رواه عن الفضیل بن مرزوق عن عطیة
 بن المامون فذک علی وفاطمة اتفقوا کہ جو خبر دی ہے سید مہدی بن نزار حسنی نے
 ان اسناد سے جو اوکھوں نے بیان کی ہے ابو سعید خدری سے کہ وہ کہتے ہیں جب
 آیہ وات ذا القربی حقہ نازل ہوئی تو پیغمبر خدا صلعم نے فاطمہ کو بلا کر فذک عطا فرمایا
 اور عبد الرحمن بن صالح کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون نے عبید اللہ بن موسیٰ سے لکھ کر
 فذک کا قصہ دریافت کیا عبید اللہ نے اس کے جواب میں اس حدیث کو لکھ بھیجا
 اور اس سے روایت کی ہے فضیل بن مرزوق نے عطیہ سے اس پر مامون نے فذک کو
 اولاد فاطمہ کو دیدیا اس روایت میں ما باقر مجلسی نے اسناد کو ترک کر دیا ہے مگر علامہ
 طبرسی نے آیہ وات ذا القربی حقہ کی تفسیر میں جو سورہ بنی اسرائیل میں واقع ہے
 اس اسناد کا اسطر جبر ذکر کیا ہے و اخبرنا السيد ابو حمید مہدی بن نزار
 الحسنی قراءۃ قال حدثنا الحاکم ابو القاسم بن عبد اللہ الحسکانی قال
 حدثنا الحاکم الوالد ابو محمد قال حدثنا عمر بن احمد بن عثمان بقصد اذ شفاها
 قال اخبرني عمر بن الحسين بن علی بن مالک قال حدثنا جعفر بن محمد الاحمسی
 قال حدثنا حماد بن حسین قال حدثنا ابو محمد سعید حبیبم والی علی القاسم الکندی

و یحییٰ بن علی و علی بن مسہر عن فضیل بن مرزوق عن عطیہ الکوفی
عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت قوله وات ذا القربی حقه بلغنا
روایت کو اسی آیت کی تفسیر میں تفسیر بنی الصائغین میں اس طرح بیان کیا ہے۔
و نیز سید ابوالحمید ہمدانی بن نزار اعظمی ابو حاکم ابو القاسم عبد اللہ اسمعیل بن علی کنذک
در بغداد و حاکم ابو محمد ابو عمر بن احمد بن عثمان بن حدیث کہ کہ عمر بن حسین بن مالک گفت
کہ جعفر بن محمد الامتسی بن گفت کہ سن بن حسین مر حدیث کرد از ابو محمد بن سعید و علی
بن سعید خدری کہ گفتند چون آیہ وات ذا القربی حقه نازل حضرت رسالت باغ ذکر را
بفاطمہ عطا فرمودہ الخ

دوسری روایت ملا باقر مجلسی نے یہ لکھی ہے محمد بن العباس عن علی بن العباس
المقانی عن ابی کریب عن معاویہ عن فضیل بن مرزوق عن عطیہ عن ابی
سعید الخدری قال لما نزلت فات ذا القربی حقه و عار سول اللہ صلعم فاطمہ
واعطاها ذاک

تیسری روایت سید ابن طاووس کی کتاب سعد السعود سے نقل کر کے ہمیں مروی
السید بن طاووس فی کتاب سعد السعود من تفسیر محمد بن العباس بن علی بن
مروان قال مروی حدیث ذاک فی تفسیر قولہ تعالیٰ وات ذا القربی حقه عن
عشرین طریقاً منہا ما رواہ عن محمد بن محمد بن سلیمان الکعبی وہ بنیم بن خلف
الدوسری و عبد اللہ بن سلیمان بن الامثح و محمد بن القاسم بن نزاکیہ قالوا
حدثنا عباد بن یعقوب قال اخبرنا علی بن عابس وحدثنا جعفر بن محمد السیفی
عن علی بن منذر الطریقی عن علی بن عابس عن فضیل بن مرزوق عن عطیہ الکوفی
عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت وات ذا القربی حقه و عار سول اللہ صلعم
فاطمہ و اعطاها ذاک کہ سید ابن طاووس نے کتاب سعد السعود میں تفسیر محمد بن عباس
بن علی بن مروان سے نقل کیا کہ وہ کہتے ہیں کہ حدیث یہ ذاک القربی حقه
کی تفسیر میں بیس طریقوں سے مروی ہے ان میں سے ایک وہ حدیث ہے جو محمد بن محمد بن

سلیمان اعبدی نے اور یحیٰ بن خلف اور بنی نے اور عبداللہ بن سلیمان بن اشعث نے
 ابو محمد بن قاسم بن زکریا نے روایت کی ہے کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ اسے روایت کی جو عباد
 بن یعقوب نے اور انھوں نے علی بن عابس سے اور نیز روایت کی ہے حبیر بن محمد
 حسینی نے علی بن منذر طریقی سے انھوں نے علی بن عابس سے انھوں نے فضیل
 بن مرزوق سے انھوں نے عطیہ بن ابی سے اور انھوں نے ابی سعید خدری سے کہ یہ
 آیہ و ات ذا القربیٰ حقہ نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا کر مذکور کیا۔

قاضی نور اللہ شری نے اپنی کتاب احقاق الحق میں بھی اسی روایت کو نقل کیا
 اور فرمایا ہے راوی الواقدی وغیرہ من نقلہ الاخبار عنہم وقد ذکرہ فی الاخبار
 الصحیحہ عنہم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما افتتح خیبر اصطفیٰ قری من قری الیہ فوج
 عاد الاسلام میں ایک روایت تو متعلق ہے کہ وہی نقل کی ہے جو طرفین میں
 مذکور ہوئی یعنی سید احتفاظ ابن مردویہ سے چنانچہ وہ فرماتے ہیں ذاقول بدل علی
 شہوت ترک (اعطاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ) ما رواہ سید احتفاظ ابن مردویہ
 قال اخبرنا علی السنہ ابو الفتح عبد ومن بن عبد اللہ الہمدانی اجابہ قال
 حدثنا القاضی ابو نصر شعیب بن علی قال حدثنا موسیٰ بن سعید قال حدثنا
 الولید بن علی قال حدثنا عباد بن یعقوب قال حدثنا علی بن عابس عن فضیل
 عن عطیہ عن ابی سعید قال لما نزلت و ات ذا القربیٰ حقہ و عاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فاطمہ فاعطاها فداکے

دوسری روایت کثر العمال شیخ علی متقی سے بیان کی ہے جیسا فرماتے ہیں۔ وہابی
 کثر العمال للشیخ علی المتقی فی صلیۃ الرحمہ من کتاب الاطلاق عن ابی سعید قال
 لما نزلت و ات ذا القربیٰ حقہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ لک فداک ما رواہ الحاکم فی
 تاریخہ و قال قزوینی ابواہیم بن محمد بن میمون عن علی بن عابس بن الفجار
 یعنی کثر العمال شیخ علی متقی نے باب صلیۃ الرحمہ میں ابوسعید سے یہ روایت کی ہے
 کہ جب آیہ و ات ذا القربیٰ حقہ نازل ہوئی تو پیغمبر خدا نے فاطمہ سے کہا اے فاطمہ

فہرست کتابیں اور اسے روایت کیا ہے حاکم نے اپنی تاریخ میں اور کما ہے کہ صرف
اسے ابراہیم بن محمد بن یحییٰ نے علی بن بابین نجی سے روایت کیا ہے۔
اور تیسری روایت اسی کتاب میں تیسرے مثنوی سیوطی سے نقل کی ہے کما جہولہ
الذکر المنشور السیوطی فی تصانیفہ مولانا فی ذات ذالقرنی حقہ علامہ مولانا
صلح فاطمہ فاعطاھا فذلک

اور اسی کتاب میں چوتھی روایت معارج النبوة سے بیان کی ہے جیسا کہ پہلے
ذماتی معارج النبوة الشہیر بابیر مولانا اہروی فی وقائع السنۃ السابعة
بعد واقع خیبر و ہذا العبادۃ و در مقصد اقصیٰ مذکور است کہ بعضی گویند کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمہ امیر المؤمنین علی رافضی و مصاحبہ بردست امیر واقع شد برائے
تجہ کہ حضرت امیر مسجد خون ایشان مکنہ و حواظ خواص از آن رسول باشند پس چہرہ لی فرمود
آمد و گفت کہ میں قتالے اسیر ہوں کہ حق خویشان بدہ رسول گفت کہ خوش من کیستند و حق
ایشان چیست چہرہ لی گفت فاطمہ است حواظ فذلک را باد و و ابی از خدا و رسول است
و رفت کہ ہم بارہ و بیست و فاطمہ ابی و اندوہا و سے جسے نوشت و آن وثیقہ بودہ کہ بعد از وفات
رسول پیش ابو بکر آورو و گفت این کتاب رسول خداست ہر آمن حسن و حسن

آن چارہ و ابی و کو نقل کر کے آپ فرماتے ہیں و قال السید المرتضیٰ علیہ
السلام فی وقائع و فی من طرق مختلفہ غیر طریق ابی سعید بلال بن عابد کہ
صاحب الکتاب از ما نقل قولہ مولانا و آن ذالقرنی حقہ علامہ السید فاطمہ و
اعطاھا فذلک و اذا کانت ذاک مرویاً فلا معنی لدفعہ بحدیثیہ انہی کلام اللہ
یعنی سید مرتضیٰ شافعی میں کہتے ہیں کہ سوائے ابو سعید کے جہاں ذکر صاحب کتاب ہے
کیا ہے اور بھی کئی مختلف طریقوں سے یہ روایت بیان کی گئی ہے کہ جب آیہ دات
ذالقرنیہ منہ ازل ہوئی تو پیغمبر خدا نے فاطمہ کو بلایا اور فرمایا ابو بکر میں دیدیا کہ
جب کہ یہ روایت مروی ہے پھر بغیر دلیل کے اس کے نہ ماننے کی کوئی وجہ نہیں فقط
لیکن نہ جناب مولانا ولد ار علی صاحب نے اپنی کتاب عماد الاسلام میں اور نہ جناب

سید رقصی نے اپنی کتاب شافی میں اون روایت کو بیان کیا کہ وہ کون سے طرق مختلف
غیر طریق ابی سعید کے ہیں جن میں یہ روایت مذکور ہے ایسے موقع پر فقط عمل کہہ سنا کہ اور بت
سی روایتوں میں بھی یہ منقول ہے کافی اور شافی نہیں ہے خصوصاً جبکہ قاضی عبد الجبار نے
اپنی کتاب سننی میں اس روایت کو شیعوں کی طرف سے بارگاہی ذکر کیا تھا تو اقدہری
عن ابی سعید احمدی کہ شیعوں کا کہنا ہے کہ ابوسعید خدری سے ایسی روایت ہے
اور اوس کی نسبت اسے جواب میں یہ لکھا تھا الجواب عن ذلك ان اکثر صابروں
فی هذا الباب غیر صحیح کہ جواب شیعوں کے اس قول کا یہ ہے کہ جو کچھ اس باب میں وہ
روایت کرتے ہیں اکثر غلط ہے۔

اقول ہم ابتدائے بحث میں دکھا آئے ہیں کہ جن مائیں کتاب شافی جو اب معنی تصنیف
ہوئی اوس زمانہ میں منقولی بحث کم ہوتی تھی کیونکہ صدم نہیں ہزاروں حفاظ حدیث موجود تھے
اس سے اس کی جرات کم ہوتی تھی کہ کسی روایت کے صحت یا وجہ سے انکار کیا جائے اس کے
مروج اصلی شاہ عبدالعزیز دہلوی میں جنہوں نے جس روایت کو بالکل صریح اور لا جواب پایا
لکھ دیا در کتب متعہ المسند اصلا نیست۔

یہی وجہ ہے کہ کتاب مستطاب عقبات الانوار کا بڑا حصہ صرف منقولات میں صرف
ہو ایک ایک حدیث کو صدم کتب المسند سے نقل کیا اور اوس کتاب کی توثیق اور واقعہ
کے جرح و تعدیل میں ہزاروں ورق لکھ ڈائے۔

ہمارا دعویٰ یہ نہیں ہے کہ شاہ صاحب کے قبل ایسے بزرگ نہیں گذرے ہیں جنہوں نے
انکار بدریات سے کام نہ لیا ہو صحیح روایتوں سے انکار نہ کیا ہو۔ نہیں اوس زمانہ میں بھی ایسے
لوگ تھے مگر اس طرح کی جرات کتنی تھی جو شاہ صاحب کے زمانہ میں پیدا ہوئی کیونکہ اس زمانہ
میں جو کچھ ہیں وہ جہال ہیں پھر ان کی سامنے کسی امر کا انکار کر دینا کیا مشکل ہے۔

دوسرے چلے صرن ابن تیمیہ کو دیکھ لیجئے جس پر آج کل کے المسند کس جہر وید
ہیں وہ بھی اس طریقہ کے سالک تھے کہ جہاں ہوا انکار کر دیا جسے چھبلا کر ابن حجر عسقلانی
لکھتے ہیں جیسا سنی مشکور مولوی عبدالحی صاحب میں ہے صفحہ ۳۵۴

لہ اسی للہی کتاب فی الامامة رد علیہ ابن تیمیہ بالکتاب المشہور بالسر
علی الواقفی وقلنا طیب فیہ ما جاء فی الرواۃ لانه قیام فی مواضع حدیث ودرج
احادیث ووجودہ وان كانت ضعیفۃ بانہا مختلفۃ

بھیرسان المیزان سے نقل میں۔

یعنی طاعت الرواۃ المذكورہ فوجدتہ کما قال السبکی فی الاستیعاب لکن وجہ کثیر التما
الی الغایۃ فی رد الاحادیث الی ردھا ابن المطہر الحلّی وان کان معظم ذلک
من المومنین والواہیات وکثر ردہ کثیرا من الاحادیث القویۃ المستخر
حالة تصیفة مظاہرہا الثابتۃ کان لا تصح فی الحفظ ان الکلی علی ما فی حدیث
والانسان عائد للنیان انتہی یشک یہ ثابت ہے کہ ابن تیمیہ نے مبالغہ اور تامل
و تجاہل کیلئے کہ احادیث جبرہ کو مردود کر دی ہے اور جو عزیز بیان کیا ہے اس سے نسبت
مبالغہ و تامل سے نجات نہیں ہو سکتی یہی مشکور صفحہ ۲۹۲۔

ہماری غرض یہاں رد ابن تیمیہ نہیں ہے بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ ایک زبیر
جب جناب شیخ مفید اور سید مرتضیٰ علیہ الرحمۃ سے علماء المسبت سے مناظرہ ہوتا تھا
تو وہ کس طرح صحت احادیث کو تسلیم کر لیتے تھے پھر وہ زمانہ آیا کہ جس حدیث کو اپنے
خلات مطلب پایا رو کر دیا پھر وہ زمانہ آیا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے ہر مقام پر یہ نفرہ
بے ہنگام بلند کیا "درکت مغیرہ المسبت اصلا موجود نیست"

آپ جو یہ اعتراض کرتے ہیں کہ جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمۃ اور جناب علامہ صاحب
عماد الاسلام نے اور طرق کو کیوں نہ لکھا تو اسکا جواب آپ کو معلوم ہو گیا کیونکہ خود
صاحب فتنی کا قول آپ حاشیہ پر نقل کر رہے ہیں ولست انکسر حجة ما روي من
ادعائها قد صحت کہ ہم اور روایات کے صحت کے منکر نہیں ہیں جن میں یہ مذکور ہے
کہ جناب سید نے ذلک کا دعویٰ کیا۔

اب بتائیے کہ اس قرار صحت روایت کے بعد اب کیا ضرورت تھی کہ اور بھی لایں صحت
روایت کر دی جائیں۔ کیونکہ عام قاعدہ ہے مناظرہ ہمیشہ اسی اصول پر ہوتا ہے کہ جس

جس قاعدہ انکار کیا جائے اسی قاعدہ نہ ثابت کیا جائے۔
 جو عبارت قاضی صاحب نے لکھی ہے وہ خود بخود ہی ہے کہ اوّل میں نے نسخہ
 کسی کتاب نقل کیا ہے نہ روایت کو بحیثیت روایت لکھا جس میں حدیث و احادیث متواتر
 بلکہ گنت ہیں قالوا قدس عن ابی سعید، لہذا یہی کہ شیخ کہتے ہیں ابوسعید
 خدری سے روایت کی گئی ہے جس سے معلوم ہوا کہ خود قاضی صاحب کو شیعوں کے
 اس قول پر ایسا اعتماد تھا کہ انکو نہ کسی کتاب کے حوالہ کی ضرورت تھی نہ اسکو
 سندینے کی پھر مناسب تھا کہ آپ خود قاضی صاحب پر اعتراض کیسے کہ کیوں آپ جو
 اس طرح از کو مقولہ نقل کیا جس کی نہ سند نہ کتاب کا نام۔

آدا ایک وہ زمانہ تھا اور اب یہ زمانہ آیا ہے کہ عمر و عبارت اور کے کسی کتاب سے
 نقل کرتے ہیں تو اس کے صفحہ یا مطبع یا قلمی کا حوالہ دیتے ہیں حالانکہ ہمارے مخالف کو
 اسکی بت نہیں ہو کہ اس طرح وہ ضلوع کا حوالہ دیں۔

پھر حال قاضی صاحب کے جو یہ لکھا کہ اکثر ماہرین و فاضلین نے اباغیرہ علیہ السلام
 تو انکو ساتھ یہ بھی فرمایا داسنا انکر صحت ماہرین کہ ہم اس کے صحت کے متکثرین
 ہیں پھر کیا ضرورت تھی کہ ہر طریقہ کی صحت ثابت کی جائے کیونکہ مطلب تو صرف صحت تھا
 سے تھا جو بقول قاضی صاحب ثابت ہو چکا۔

ہمارا انوار کتاب الفتن میں یہ بحث صفحہ ۱۹ سے شروع ہوئی ہے اور صفحہ ۱۲
 پر ختم ہے جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ کتنی روایتیں لکھی ہوئی ہیں مگر غلطیوں نے صرف تین
 حدیث کو منتخب کیا حالانکہ پہلی روایت جناب امام رضا کی ہے دو تیس روایت
 جناب امام زین العابدین علیہ السلام کی جو بمقابلہ ایک مرد شامی اپنے اسل کی ملاوٹ
 فرمائی تیسویں حدیث یہی ہے جسے مخالف نے ابوسعید خدری سے روایت کی ہے
 جو طحی روایت حضرت زینب کی ہے پانچویں روایت جناب امام محمد باقر علیہ السلام
 کی ہے چھٹی روایت پھر ابوسعید خدری کی ہے ساتویں روایت عمرو بن
 علی کی ہے اٹھویں روایت جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی ہے نویں روایت پھر

عمر بن علی کی یہ دسویں روایت ابو الطفیل صحابی کی ہے۔
اسی طرح صد روایتیں ہیں جن کو جناب علامہ مجلسی علیہ الرحمۃ نے مختلف کتب میں
دس روایت کی ہے بخلاف طوالت ہم نہ پوری عبارت لکھ سکتے ہیں نہ پورا ترجمہ کر
سکتے ہیں۔

مخالف کا مقصود اصلی یہ ہے کہ جس طرح ہو سکے اس روایت کو صرف ابو سعید کے سلسلہ
میں پیش کر کے یہ ثابت کریں کہ اس سے مراد ابو سعید خدری نہیں ہیں جو صحابی ہیں بلکہ مراد
اس محمد بن سائب کلبی جو جس کی کینت ابو سعید خدی لہذا اصلی راوی کو مروج کر کے اپنا
کام کمالیں حالانکہ خود کلام قاضی صاحب معنی سے نقل کرتے ہیں اکثر صاحب روایں فی
ہذا الباب غیر صحیح اکثر روایتیں سن رہیں غیر صحیح ہیں جس سے معلوم ہوا کہ یہ روایت بہت
سے طریقوں سے منقول ہو اگرچہ بعض طرق سے غیر صحیح ہی کیوں نہ ہو بجز کلام جناب
علامہ مجلسی نقل کرتے ہیں سداً کثیر من المفسرین ورواق بہ اخبار من طرق
الخاصہ بالمعاصر یعنی اس روایت کو بہت سے مفسرین نے لکھا ہے اور چیتیں اس
باب میں کثرت ہیں جو طریقہ عامہ خاصہ سے منقول ہیں بجز کتاب سداً کثیر من المفسرین
نقل کی ہے اس میں تصریح نہ کر رہے ہادی حدیث مذکورہ فی قولہ تعالیٰ واثقنا
القریب حقہ عن عشرین طریقاً کہ میں طریقوں سے یہ روایت منقول ہے تو اب اسے شہید
و معروف بلکہ متواتر حدیث کو صرف ایک روایت قرار دینا اور ابو سعید خدری کو ابو سعید
محمد بن سائب کلبی بنانا کس درجہ کی لافنداری ہے حالانکہ ہم آگے چل کر بتائیں گے کہ اگر بعض
محال اس روایت کا راوی صرف کلبی ہو تو بھی کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ تصریح علامہ
بہت اگلا سکی روایت رد کر دیا کہ ایک بڑا حدیث دھیر کا لٹھ سی جاتا ہے۔

انہیں انکار کا یہ نتیجہ ہو رہا ہے کہ ایک طرف واقعہ کہ انکار کیا جاتا ہو دوسرے
طرف واقعہ غدیر کا مگر کیا اس سے حق مٹ جائیگا اب بہت قریب وہ زمانہ آیا ہے
کہ حضرت کے رسالت سے انکار کیا جائے کیونکہ خاتم النبیین ہو چکا تو انکار ہو چکا اور
ایک فرقہ اہل ہمت نے اچھی طرح دکھا دیا کہ حضرت خاتم النبیین نہیں ہیں نہ حضرت

جیسی زندہ ہیں وہ مسکے ہم جیسی ہیں چنبریں مذہب کا یہ حال ہو کہ ایک خلافت کو
کیا یا سب پر آؤ کا قبضہ ہے اور اسے اس پر کوئی نکتہ نہیں ہو سکتا ہے کہ ایسا مشہور ہو بلکہ
متواتر حدیث کو ایک راوی میں مختصر کر کے اور کئی جرح و فحج کر دیں۔

اصل یہ ہے کہ محدثین و مورخین کا عام قاعدہ ہے کہ جو روایات متواترہ ہوتی ہیں
تو اس کا اسناد کو نہیں لکھتے اگر لکھتے ہیں تو بہت کم ہے مثل اسکے کہ حضرت کے دعویٰ رسالت
کو یا جنگ بدر و احد اور فتح مکہ کو فضل بن جہش سے کسی نے نہیں لکھا کہ اس واقعہ
کے راوی فلاں فلاں صحابی ہیں بلکہ ان واقعات غیر مشہور کیلئے اس کی روایت کی جو
اس کے اندر مولیٰ مثل اسکے کہ شکر لکھا رکھنا تھا۔ شیخین نے کیونکر قرار کیا جناب امیر نے
کیونکر فتح کیا۔ علم کس کے ہاتھ میں تھا حضرت حمزہ کیونکر شہید ہو گئے جگر خوارہ کیونکر
تھک چاک کیا۔ انہیں واقعات کے لیے اسناد کی ضرورت ہوتی ہے اور روایتیں سند لکھی
جاتی ہیں نہ اسلئے کہ جنگ احد کا ہونا کن کن صحابیوں کے ہاں سے ثابت ہے۔

جناب سید کا مطالبہ فدک بحیثیت اب اور میراث اور ابو بکر و عمر کا روکنا اور نہ دنیا
بھی انہیں واقعات متواترہ سے ہے جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اب روایت کی ضرورت
ہے تو اس بارے میں فریقین میں کیا کیا گفتگو ہوئی اور کس کس طرح سے یہ کارروائی ہوئی
اس میں کون راوی ضعیف ہے کون مجروح ہے کون عادل ہے کون نقہ ہے جس سے
اصل واقعہ پر کوئی اثر نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ تو بتواتر ثابت ہے کہ ایسا ضرور ہوا۔ اب
اگر کو اختیار ہے کہ جہل حضرت ابو بکر و عمر نے شہادت جناب امیر و امین و اسماء
نہیں کو ایک شق لگا کر رد کر دیا اسی طرح آپ ان روایتوں کو رد کر دیں مگر اس
حق نہیں مٹ سکتا کیونکہ ہم اہلسنت کے چھتیس کتابوں نے اسکا ثبوت پیش کر چکے ہیں کہ
جناب سید بحیثیت حبیبہ دیکھا گیا اور ابو بکر نے رد کر دیا۔

قال آگے چکر قاضی عبد المجاہد نے صاف لکھا یا تھا دان جمع عقد الہبہ کہ اگر عقد
ہبہ صحیح بھی ہو تو مذکور حضرت فاطمہ کے قبضے میں ہونا چاہیئے تھا اس سے معلوم ہوتا ہے
کہ قاضی عبد المجاہد اس روایت پر یقین نہیں رکھتے تھے ایسی حالت میں جتنا علم الہدیٰ کا

اور بادشاہ روم کے چچا کا بیٹا پکڑا گیا اس کے طریق میں رومیوں نے بہت سارے پیسے دیا اور بہت سے مسلمان قیدیوں کو رہا کیا اور اس کو بعد اوتھوں نے مسلمانوں کو سنا کر چھوڑ دیا۔ وزیر بری نے وزیر صاحب بیاقوت مدبر اور منتظم حکمران تھا ملکوں کے بادشاہ اس کی بڑی تعظیم و تکریم کرتے اور رومی اس کی بہت بیت مانستے تھے مستنصر کے محل میں جی بڑی اس کی عظمت تھی۔ اس سب سے وزیر ابو القاسم جو جرانی اوس سے جلتا اور حسد کرتا اور اوس سے ضرر پہنچانا چاہتا تھا۔ مگر موقع نہ پاتا تھا آخر وہ نے یہ چھیڑ نکالی کہ اپنے کاتب ابو سعد کو نکال دے کیونکہ وہ تم کو بغاوت پر آمادہ کرتا ہے وزیر نے اس کا کچھ جواب نہ دیا جرانی کو بہانہ ہو گیا اس کے محل میں ایک فوج دمشق پر روانہ کیا۔ وزیر کا بعلبک کی طرف بھاگ گیا۔ برے وقت کا کوئی ساقی نہیں بعلبک کے حاکم نے اوس کو گھسنے نہ دیا۔ حماہ آیا وہاں بھی داخل نہ ہو سکا۔ آخر اپنے دوست مغلہ بن منقذ حاکم کفرطاب کو لکھا اور وہ ۲۵ ہزار آدمیوں کے ساتھ اوس کی مدد کو آ گیا وزیر نے ان آدمیوں کے ساتھ حلب میں داخل ہو گیا مگر اسی سال ۵۱۰ ہجری اول کو انتقال کر گیا امیر ارجوش اس کا لقب تھا۔

وزیر بری کے انتقال پر شام کا انتظام بگڑ گیا حسین بن احمد جسے جرانی نے دمشق کا گورنر کر کے بھیجا تھا اوس نے شام کو قبضہ میں کرنے اور رکھنے کی از حد کوشش کی مگر مغز الدولہ ثمال بن صالح بن مروان کبھی دانی رحمہ نے صفر ۳۴۲ھ تک شام علاقہ حلب پر قبضہ کر ہی لیا۔ اور حسان بن مغزہ فلسطین پر قابض ہو گیا۔

جمادی الثانی ۳۴۲ھ میں مصری فوج نے حلب پر حملہ کیا تین دن کی سخت لڑائی پر بھی مغز الدولہ ڈٹا رہا اس وقت بارش اس شدت کی ہوئی کہ یہ جانیکا اندیشہ ہوا لہذا مصری فوج شام کے بالائی حصہ کی طرف چلی گئی آخر ۳۴۹ھ ہجری میں مصریوں نے حملہ کر کے حلب فتح کر ہی لیا۔ اور مغز الدولہ صلیح کر کے مصر چلا آیا ۳۵۲ھ ہجری میں شیبیل الدولہ کے بیٹے محمود نے حلب پر قبضہ کر کے مستنصر کا خطبہ جاری رکھا۔ مگر ۳۶۲ھ ہجری میں قائم عباسی کا خطبہ جاری کر دیا۔

اسی زمانہ میں سلجوقیوں اور انکی لشکر غزوں نے خراسان و عراقین و بغداد پر قبضہ
 پایا تھا اور انکا لشکر دو حصوں میں بٹا تھا ملک شاہ طغتی کے ایک امیر نے جسکا نام السمری
 ادقی تھا اسے شامی اقبیس کہتے تھے کہ مکہ حج کر کے ۳۳۳ھ میں فلسطین پر چڑھائی کی اور شہر
 رملہ کو فتح کر کے بیت المقدس کا محاصرہ کر لیا بیت المقدس بھی مصر سے چھین لیا اور اسے غطفار
 کے اس تمام علاقہ پر چھوڑ دیا اور بیت المقدس کے حصار میں واقع تھا قابض ہو گیا اسکے بعد
 السمری نے دمشق کا محاصرہ کیا اور اس کے نواح کو لوٹ مار کر کربا کر دیا اہل دمشق کیلئے جو
 آتی اسے لوٹ لیتا اہل دمشق بہت تنگ ہوئے گراؤ انھوں نے صبر کیا اور شہر پر اسکو قبضہ
 نہ کرے دیا ناچار دمشق سے اور ٹاپھر گیا مگر شہر تک نہ گئے فوجیں بھیجا کیا اسوقت معلیٰ بن حنفیہ
 مستقر علوی کی طرف سے دمشق کا گورنر تھا۔ رمضان ۳۳۳ھ میں خود السمری نے دمشق پر
 حملہ کیا اور محاصرہ کر لیا لیکن شوال ۳۳۴ھ میں ناکام واپس پھرا۔ اسوقت ایک گود دمشق
 باشندے السمری کے حملوں سے تنگ کر پڑے تھے دوسرے معلیٰ باشندہ نہر قلہ شدید کرتا تھا۔
 وق آکر انھوں نے معلیٰ کو نکال باہر مصر بھاگ آیا وہاں قید کر دیا گیا اور قیدی میں رہ گیا
 دمشق کے مصمودوں نے معلیٰ کو نکال کر اپنے سردار انتصار بن عیسیٰ مصمودی کو برزین الدولہ
 کا لقب دیکر دمشق کا حاکم بنایا۔ السمری نے بیت المقدس سے آن کر ۳۳۵ھ میں پھر دمشق کا
 محاصرہ کر لیا اہل دمشق غلے کے قحط سے کمال مضطرب ہوئے اور امان مانگ کر السمری اٹھت
 قبول کر لی۔ السمری نے برزین الدولہ کو قلعہ بنایا اور یا قاضیا اور خود ماہ ذیقعدہ ۳۳۵ھ
 میں دمشق میں داخل ہو کر مقتدی عباسی کے نام کا خطبہ پڑھ دیا اسوقت سے دمشق خلفاء
 مصر کی حکومت سے نکل گیا۔

دمشق فتح کر کے السمری نے شام کے اکثر اور علاقوں پر بھی اپنا تصرف بٹھالیا اور اذان میں
 حتیٰ خیر العمل نکال دالا۔ وہاں کے لوگ بہت خوش ہوئے مگر السمری باشندہ نہر قلہ اظلم
 کرتا تھا اور انہیں بری طرح پیش آتا تھا۔

۳۳۵ھ میں السمری نے دمشق سے جا کر تابرہ کا محاصرہ کر لیا باشندہ دیکو بہت تنگ کیا اور قریب

کہ فتح کر کے اسوقت مصر کے باشندے ابن ابی ہریرہ و اسحاق کے ساتھ جامع مسجد میں جمع ہوئے اور جیسے گریہ و زاری کے ساتھ دعا مانگی اور بدراجمالی سے جو مستنصر کا بیٹا تھا تحاریروں وغیرہ کی فوج جمع کر کے الشہر پر حملہ کیا اور شکست دی اوس کو اکثر اصحاب مارے گئے اوسکا ایک بیٹا بھی کام آیا اور دوسرے بھائی کا ہاتھ کاٹ گیا اور اتنے بھائی گریہ و حالوں و مشق واپس آیا اوس کے بقیہ اصحاب متفرق ہو گئے الشہر کی عیم و بیجا میں اہل دمشق نے دمشق کا انتظام درست رکھا اور اوس کے مال کی حفاظت کی حتیٰ الشہر سے اس کے لشکر میں اُنکا ایک سال کا خراج معاف کر دیا پھر بیت المقدس آیا یہاں کے باشندوں نے اوس کے اصحاب کے ساتھ بدسلوکی کی تھی اور انکو محراب و اودھ میں گھیر لیا تھا پس جب الشہر شہر کے قریب پہونچا تو وہ متحضر ہو گئے اور الشہر کو گایاں اس کا الشہر نے شہر کو بڑا شہر شہر فتح کر لیا اور قتل عام کر لیا یہاں تک فوت ہو چکی کہ جس کیسے مسجد انصاری میں بنا دی وہیں قتل کر دیا گیا فقط وہ چھوڑے گئے جو صخرہ کے قریب تھے۔

سنت ۴۰۰ میں سلطان ملک شاہ سلجوقی نے اپنے بھائی تاج الدولہ دمشق کو ملک تمام اودھ وہ علاقے جو اس نواح میں فتح کیے تھے جاگیر میں دیدے دمشق سے ترکمانی جماعت کثیر کو ساتھ لیکر حلب کا محاصرہ کر لیا مگر اسی موقع پر بدر اجمالی نے نصیر الدولہ کے ساتھ ایک فوج لیکر دمشق میں الشہر کو گھیر لیا اور بیت تنگ کیا الشہر نے دمشق سے مدد مانگی وہ حلب کا محاصرہ چھوڑ کر الشہر کی کمک پر روانہ ہوا اوس کے آمد کی خبر شکر منبری فوج مثل شکست یافتہ کے پہنچے بہت گئی الشہر شہر شاہ کے قریب ٹکڑ ٹکڑ سے ملا دمشق بہت ناراض ہوا۔ اور کہا کہ در تک آکر میرا استقبال کیوں نہیں کیا اوس نے بہترے عذر کیے ایک نہ مانا الشہر کا سر قلم کر دیا اور دمشق میں داخل ہو گیا یہ سنت ۴۰۰ کا واقعہ ہے۔

ربیع الاول ۴۰۰ میں امیر ایچوش بدر اجمالی نے مصر سے فوج لیکر دمشق پر حملہ کیا اسوقت دمشق دمشق ہی میں تھا بدر اجمالی خوب لڑا اور نہایت تنگ کیا مگر کچھ نتیجہ نہ نکلا۔ اور ناکام واپس پھرا۔

۳۳۳ھ میں ملک شام نے حب فوج کر کے شام میں قیام الدولہ آصفیہ صاحب
کا گورنر بنایا اور بلوچیوں نے تقریباً تمام شام پر اپنا تسلط بٹھایا۔

طرابلس کا قاضی ابو طالب بن عمار جو طرابلس الشام پر قابض ہو گیا تھا شام میں
میں مکر گیا تھا اور اسکا بھتیجا جمال الملک ابو الحسن بن عمار اس کے بلکہ مقرر ہوا تھا۔
اس نے ایسا عمدہ انتظام رکھا کہ اس کے چچا کا مرنا معلوم بھی نہ ہوا۔

قاضی عین الدولہ بن ابی عقیل نے صورت میں اپنی جدا آواز حکومت تمام کر لی تھی
۳۳۴ھ میں مصری فوج نے ملک کے اس کی اولاد سے جو صورت پر قابض تھی صورت
کو چھین لیا اور پھر سعید ارغکے۔ اور حسیل فرم کر کے امیر الجیش نے اس ملک کا
انتظام کر کے والی مقرر کئے چنانچہ صورت کا گورنر منیر الدولہ کو بنایا۔

۳۳۵ھ میں ملک شام نے حب کے گورنر آصفیہ اور زہرا کے گورنر یوزان
کو لکھا کہ تاج الدولہ دمشق کے ساتھ ہو کر مستنصر علوی کے تمام وہ علاقے جو ساحل شام پر
واقع ہیں فتح کر لو اس کے بعد مصر فتح کر لینا یہ سب ملکر چڑھ گئے اور حمص بحرقہ
اور افسیہ کو فتح کر لیا اسکے بعد ان تینوں میں طرابلس کے فتح کرنے میں اختلاف
ہوا جہاں ابن عمار کی اولاد حکمران تھی اور اپنے اپنی علاقہ کو واپس پڑ گئے۔

جلوی الآخر ۳۳۶ھ میں صورت کے گورنر منیر الدولہ نے مستنصر اور امیر الجیش کی
اطاعت چھوڑ دی یہاں خود صورت کے باشندوں کو ناگوار گذرا پس جب امیر الجیش نے
صورت پر فوج روانہ کیا اور صورت کا یاصرہ کیا تو باشندوں نے مستنصر اور امیر الجیش کی
طرفداری کا نعرہ مارا اور شہر کو مصری فوج کے حوالہ کر دیا مصری فوج بلا مزاحمت صورت
میں داخل ہو گئی منیر الدولہ اور اسکے طرفدار قید کر کے مصر بھیج دیئے گئے اور وہاں
اس کے سر اوٹا دیئے گئے۔

مغرب کے حالات مغرب میں باریس ثابت منصب منی تھا شیوخ نے سخت جلتا
تھا علوی سلطنت کی کمزوری کو دیکھ کر اس نے موقع پایا اور ۳۳۶ھ میں مستنصر کا
خطبہ قطع کر کے عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھ دیا اور عباسی خلیفہ نے قسطنطنیہ کے راستے

اوسکے لئے فرمان امارت اور نعت و نشان ارسال کر دیا۔ مستقر کو یہ سن کر سخت
غصہ آیا جو اب طلب کیا مفرے جو اب سخت دیا۔

وزیر جرانی کا سلسلہ ۳۳۶ھ میں انتقال ہو گیا تھا اوسکی جگہ ہار وزیر کے بعد دیگرے مقرر ہو کر
مغزول ہوئے اور شوال ۳۳۶ھ میں قاضی ابو محمد حسن بن علی یازوری وزیر بنایا گیا
وہ جرانی کے رتبہ کا نہ تھا کیونکہ وہ ایک معمولی باغبان کا بیٹا تھا لہذا مفر بن بادیس
نے اپنے مکاتبت میں یازوری کا القاب اوس سے کھینچا لیکن جو پٹے وزیر کو لکھا کرتا تھا
اور یازوری کو صیغہ د آپ کا در اور وہ یا کا رکھتا تھا اس وجہ سے وزیر کو مفر سے
جتنی ہی تھا خطبہ بنا کر دینے سے بادشاہ بھی سخت ناراض ہوئے۔ طرہ یہ کہ سخت ہوا
ایک مستقر نے یازوری کی صلح سے عرب کے دو قبیلوں زعبہ اور ربیع کو بہت
کچھ انعام و اکرام دے کر اور ان کو مدد دینے رہنے کا اقرار کر کے اور یہ قرار دیا
کہ جو کچھ فتح کرو وہ تمہارا سلسلہ ۳۳۶ھ میں افریقیہ میں لوٹ مار کرنے کے لئے روانہ کر دیا
اور مفر بن بادیس کو لکھا کہ تیرے جواب اباب میں بہادر سوار دہلی فوج تیری طرف
روانہ کجاتی ہے تاکہ خدا کے تعالیٰ اوس امر کو پورا کرے جو مقرر والا ہے تو مقرر
کی یہ فوج برقعہ میں آئی برقعہ کو ٹالی پایا کیونکہ مفر بن بادیس نے وہاں کے باشندوں
بنی ذناہ کو اوجاڑ دیا تھا پس یہ عرب برف میں جا رہے اور گرد و نواح کے علاقہ میں
لوٹ مار کرنے لگے مفر نے اد کو خیر تحکیم پر روانہ کی مگر برقعہ میں رہ کر ان خبروں سے
جدید غلام خرید خرید کر اذلی تقداد میں ہزار کر لی۔ اب بنی زعبہ نے چڑھائی کر کے
طرابلس فتح کر لیا اور بنی ربیع اور بنی ایج اور بنی عدی افریقیہ میں ٹھس گئے اور
آگ لگائی شروع کر دی اس کے بعد اُنکے امیر جنگا سردار بنی بن یحییٰ مراد سی تھا
مفر بن بادیس کے پاس پہونچا مفر ان کے ساتھ انعام و اکرام سے پیش آیا مگر اس سے
اپر کوئی اثر نہ ہوا اور وہ اپنے اسی فساد کی حالت و خیال میں لوٹ مار کرنے لگے
واپس چلے گئے اور افریقیہ میں سخت بلاتال کی ناجائز مفر اپنی جمعیت لیکر ان کے
مقابلہ کو نکلا۔ بنی ہزار کے قریب صناعی اور سودانی غلام تھے اور بروایت بن امیر

کل تیس ہزار سوار اور تیس ہزار پیادے تھے عرب کل تین ہزار تھے قیروان سو تین
 منزل پر مقام جندران جنگ ہوئی عربوں نے مغربی فوجوں کو مار بھگا یا صلیب خور
 خوب قتل کیا اور بیت سامال غنیمت ان کے ہاتھ آیا۔ مغرب جاگ کر قیروان میں
 داخل ہوا۔ عید النہی کے روز جب کہ عرب نماز عید میں مصروف تھے مغربے ۲۰ ہزار
 سوار ساتھ لیکر اپنے ملک کر دیا اس مرتبہ عربوں نے پہلے سے بھی بخاری شکست دی مغرب
 پھر زناتہ کو جمع کر کے تیسری دفعہ حملہ کیا اور پھر شکست کھائی اور اوس کی فوج میں
 سے تین ہزار تین سوار مارے گئے اور عرب مارے ہوئے قیروان کے متصل ملک
 جا پہنچے وہاں قیام کیا اور برابر مغرب کی فوج کو شکستیں دیے رہے اور بیت سے
 آدمی وہاں کے قتل کئے۔ اس کے بعد مغرب نے مجبور ہو کر عربوں کو دانہ پارہ
 لینے کے لئے قیروان کے اندر آنے کی اجازت دیدی جب وہ قیروان میں آئے
 جانے لگے تو شہر والوں نے اونے سختی کا برتاؤ کیا عربوں نے اوں میں کڑی
 قتل کر ڈالے مغرب نے ۳۰۰ ہمد میں قیروان کے گرد فصیل بنوالی اور ۴۰۰ ہمد میں
 اپنے بیٹے تیم کو مہدیہ کا گورنر مقرر کیا ۳۰۰ ہمد میں مونس بن یحییٰ نے شہر یاجرجہ پر
 قبضہ کر لیا اور مغرب نے اہل قیروان کو حکم دیا کہ مہدیہ چلے جاؤ اور وہاں محفوظ اور
 متحضر ہو جاؤ میں عربوں سے تمہاری حفاظت نہیں کر سکتا اور شعبان ۳۰۹ ہمد میں
 خود بھی قیروان چھوڑ کر مہدیہ چلا گیا۔ رمضان ۳۰۹ ہمد میں عربوں نے قیروان اور
 وہاں کے تمام قلعوں اور دیات پر لوٹ اور بربادی کا ہاتھ دراز کیا ۳۱۰ ہمد میں
 زناتہ کو مار بھگا یا۔ ۳۱۰ ہمد میں قبیلہ ہوارہ کو شکست دی اور خوب قتل کیا اور اسی
 سال متوقدہ میں گھسکے اسی سال مغرب داعی اہل کو لبیک کہہ گیا اور اپنے ولی نعمت
 بغاوت کا نتیجہ اچھی طرح بھگت گیا اور اوس کی وفات پر ہر شہر کا حاکم خود سر ہو کر
 کی کوشش کرنے لگا اور سلطنت بنی زیدی کا زوال شروع ہو گیا۔ اس کا بیٹا تیم
 بادشاہ ہوا تو صرف دارالملک کی شہر شاہ کے اندر اندر ہی اوسکی سلطنت کا انحصار تھا

مگر بعد میں اسے چالاک سے اپنے مخالفین کو آپس میں شکار کرنے اور دیا اور پھر رفتہ رفتہ تونس، موس، اور بعض اور شہر افریقیہ کے فتح کر لیے اور بیشتر مصر میں مدیہ کے قریب عرب جنگ آوروں کو شکست دیکر قیروان سے باہر نکال دیا۔ اس نے ۵۳۰ میں تیس ہزار یا فیوں سے تین سو ہزاروں کے بیڑے میں مدیہ پر قبضہ کیا۔ ۵۳۱ میں شکست دی جازوینہ قبضہ کر لیا۔ ۵۳۲ میں ایک آزادانہ حکومت کر کے ۵۴۰ سال کی عمر میں سور کے روکیاں چھوڑ کر انتقال کر گیا اور اس کا بیٹا بھی بادشاہ ہوا۔ اس نے مصلحت وقت دیکھ کر پھر علوی خلفائے مصر کی طرف داری اختیار کی اور علویوں کا خطبہ افریقیہ میں جاری کر دیا۔ مصر سے خلافت و انعام اس کو بھیجا گیا اس وقت سے جویری برابری خلیفہ مصری کا خطبہ پڑھتے رہے۔ یہاں تک کہ ۵۴۳ء میں مرجاس درویش بادشاہ صقلیہ نے مدیہ فتح کر لیا۔

سکین کا خروج | ۵۴۴ء میں ایک شخص سکین نامی نے جو حاکم ہماہریہ سے بہت مشابہ تھا دعوائے کیا کہ میں حاکم ہوں بعد موت کے رجعت کر کے آیا ہوں بہت لوگ جو حاکم کی رجعت کا اعتقاد رکھتے تھے اس کے ساتھ ہو گئے اور کوئیکوہ مصر کے شاہی قصر پر حملہ آور ہوا محل کے سپاہیوں نے جنگ ہوئی۔ سکین پکڑا گیا اس کے مت سے ساتھی مارے گئے بہت پکڑے گئے اور مع اس کے دار پر کھینچ دیے گئے اور بہت سے نیروں اور تیروں سے ہلاک کر دیے گئے۔

بنی قرہ کی بغاوت | ۵۴۵ء میں مستنصر نے بنی قرہ کا حاکم ادنیس میں سے ایک شخص کو بنا دیا اور انھوں نے اس سے ناپسند کیا اور مصرولی کی درخواست کی۔

مستنصر نے اسے معزول نہ کیا لہذا بنی قرہ نے علم بغاوت بلند کر دیا اور مصر کو مقابلہ جہیزہ میں آکر ڈیرے ڈال دیے اور فساد پراکھڑا کر دیا جو فوج اس کی سرکونکو بھی گئی اسے اور انھوں نے مار بھگایا اور دیا عبور کر کے دوسرے طرف آئے۔ مستنصر کو بڑی مشکل پیش آئی۔ مگر بنی طی اور بنی کلب وغیرہ عربوں کی ایک جمیعت اس کو مقابلہ میں

پھر بھی گئی ماہ ذیقعدہ میں بمقام حسینہ بنت رزائی ہوئی بنی قریظہ کے کھانے کا اہل بیت قبول کی اور پھر بغاوت نہ کی۔

مصر میں قحط عظیم ^{سنہ ۳۸} ۳۸ء تک سات سال مصر میں ایسا سخت قحط پڑا کہ حضرت یوسف کے زمانے کی ایسا تھا نہ پڑا تھا آدمی کو آدمی کھا نکلا ایک رومی پچاس دینار کو بیک لگی۔ بادشاہ سوار ہوئے تو خزانوں تک کی سواری کو گھوڑے سے نوا پھیل سنا جاتے تھے بھوک کے گر گر پڑے پھر ہمار کی سواری کیلئے ابن ہشام صاحب بیان سے پھر مستعار نکلا یا جاتا ^{سنہ ۳۹} ۳۹ء میں مستصر کی والدہ فاطمہ کشتی سے پہنچے کیلئے کچھ دواں اپنے بیٹو کو لیکر بغداد جاری۔ مصر دے دو دروازوں میں منشر ہوئے یہو علی بن حسن الحافزہ میں لکھا ہے کہ اس قحط میں لوگ مردار کھانے لگے تھے چوپایا یا بھوکے تھے کتا پانچ دینار کو بلی تین دینار کو بکیتی تھی فائدہ کے پاس صرف تین گھوڑے رہ گئے تھے اور پھر شامہ ایک ہی رہ گیا کہ چونکہ چتر ہمار تک کے لیے گھوڑا نہ تھا ایک دن دیر اپنے پوتے ابراہیم نے بھوک کے ضعف میں اوس کی طرف سے غفلت کی۔

تین آدمی اوس چکر کو بکریں کر کے کھا گئے بھیج ہوئی تو اونکی مرگ پڑاں باتی میں گوشت لوگ کھا گئے تھے ایک شخص عورتوں بچوں کو بڑا کر ادھکا گوشت پیتا تھا اور سر اور ہاتھ پاؤں کا پتہ نہ دیتا گاڑ دیتا تھا۔ آخر ادھکا بھید کھلا تو قتل کر دیا گیا ایک اندھ ایک دینار کو بکتا تھا دو من انگریزی گیوں سٹوا شری کو اور پھر نو گیوں بالکل نایاب ہی ہو گیا بیاں تک کہ ایک عورت ایک مردہ ^{سنہ ۴۰} ۴۰ء کو لے جو اہرے ہو یہ آواز لگاتی ہوئی قاہرہ سے نکلی کہ لا کون ہے جو اس ایک مد جو اہر کو ایک گھنٹوں سے بدلے دے کہیے اوس کی طرف التفات نہ کی قرانی لکھتا ہے کہ پھر اوس عورت نے یایوس ہو کر وہ جو اہر چھینک دیا یہ سہلی گئی اور مر گئی ^{سنہ ۴۱} ۴۱ء میں اس قدر شدت ہوئی کہ گھر کے گھر سے رہ گئے ایک عورت نے ایک ہزار میں ایک رومی ہم پختانی تھی۔ حبشی لوگ کتے چھوڑ چھوڑ کر عورتوں کا شکار کرتے اور ادھکا گوشت کھانے لگے ابوالعزہ لکھتا ہے کہ اس قحط میں ^{سنہ ۴۲} ۴۲ء میں مستصر اپنا اسباب بچنے پر مجبور ہو گئے تھے

اپنے خزانہ سے اسی ہزار بڑے بڑے قطعہ بلوہا و پختہ ہزار قطعہ دیا اور گیارہ ہزار کڑے مسک
دفعہ لگند اور میں ہزار مرصع تلوا میں فروقت کر ڈالیں ان میں سے بعض چیزیں سوداگر خد
میں بھی بیچنے لائے تھے غرض خط کی یہی شدت اوس وقت تک رہی کہ بدر جمالی جسکے قلم
کو سے مصر میں بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بادشاہ نے تمام امور سلطنت اور ملکی تحویل میں
ویدے۔ جسے ملک مصر کو تباہی سے نکالا اور غلامی سلطنت کی کشتی کو ڈبو ڈوبی بچا یا۔

بدر جمالی بدر اصل میں ارمنی موالی مصر سے تھا تمام رسوخ اسکو اسی سلطنت کی بدولت

حاصل ہوا ابن خلکان لکھتا ہے کہ بدر کو بدر جمالی اس سبب سے کہتے ہیں کہ جمال الدولہ ابن
عمار نے اسے خرید کر اپنے پاس تربیت کیا تھا بدر معدودہ لوگوں میں سے تھا بر اصاحب کا
صاحب شہامت اور قوی الارادہ تھا مستنصر کے حق میں خوش نصیبی کا فرشتہ ثابت ہوا۔

پہلے صاحب دمشق نے اسے اپنا صاحب بنایا تھا اپنے دروانے کے باہر تمام کاروبار اسی
سپرد کر دیے تھے جب دہر گیا تو اوس وقت تک کہ ۵۵۵ھ میں مستنصر کے طرف سے ابن منبر
دمشق کا گورنر بنایا گیا بدر ہی دمشق کی گورنری کرتا رہا پھر وہ مصر چلا آیا اور آخر ۵۵۷ھ میں

کہ کا گورنر بنا دیا گیا بڑا مدبر اور عظیم تھا جب ترکوں کے غلبہ سے مستنصر کا حال تباہ ہو گیا اور
اونہوں نے بہت تنگ کیا تو بادشاہ نے بدر الجمالی کو حضور میں طلب کیا بدر الجمالی نے عرض
کی کہ مجھے ان سرکشوں کے دبانے کے لیے دوسری فوج بھرتی کرنے کی اجازت دیکائے

بادشاہ نے اسے اجازت دیدی اور وہ مکہ سے جھڑیوں میں بہت سامان اور بہت
سی فوج ارمینوں کی لیکر ۵۵۸ھ جمادی الاول ۵۵۸ھ کو قاہرہ میں خلیفہ کی خدمت میں حاضر
ہوا بدر کے آتے ہی اہل دربار میں سے ایک شخص نے آیہ ۱۰۰ دلقدرکم اللہ بیدرہ کی

مقاوت کی بادشاہ نے اپنے محل کے سوا تمام امور کا دانی و مختار کر دیا خلعت عطا فرمایا اور بکرا
مصدق کے جوہرات کی ایک مالاعنایت کی۔ مثل والی دمشق کے اسکو بھی سید لاہل امیر الخیرین
کا خطاب دیا بلکہ اسکے ساتھ کافل قضاۃ المسلمین و داعی و قاضی المومنین بھی زیادہ کیا وزیر عظم

بنایا ابنی تلوار بھی اوس کو عنایت کی تمام امور اوس کی مصرفت بادشاہ کے حضور میں پیش
ہوئے تھے داعیوں اور قاضیوں کا نصیر بھی اوس کے سپرد تھا مستنصر لاشعری نے بدر جمالی

بادشاہی بدر تھا بدر جمالی نریب الامیکلا پکا مانے والا تھا اور اس میں بڑا
مباحثہ کرنے والا تھا اس نے بیاد دی کے بعد مصر کو پھر آباد کر دیا۔

اس عظیم الشان و دیست پر اسے ہونیکے بعد بدر جمالی نے امرائے مصر کے گھر و پیرائے
آدمی مقرر کر کے تمام امیر و ملک اپنے قبضہ میں کر لیا اور مصر وں کو قتل کر دیا اور تمام وہ
علائقے واپس لے لیے جنہر اہل لوانی نے تغلب کر لیا تھا مثلاً ابن عمار نے طرابلس پر ابن
مصر نے عسقلان پر اور ابن عقیل نے ویر قبطہ کر لیا تھا اس نے یہ سب علاقے واپس
لے لیے اس کے بعد مصر کے قاضیوں اور امیروں نے وہ تمام مال و متاع واپس لیا جو انہوں
نے ایام فتنہ میں غلبہ سے جھپٹ لیا تھا و مسایط پر عرب و غیرہ منسوخ کی ایک جماعت نے
تغلب کر لیا تھا بدر جمالی نے پڑھائی کر کے لو اتہ کو قتل و غارت کر کے ان کی خورتوں کو اسیر
کر لیا اور ان کے گھوڑے و کتھن لیا پھر حدت کی طرف آیا ان کے ساتھ بنی صخر کا بھی ایک
گروہ تھا جس نے مصر میں ان کا بھی شکست دی اور ان کے مال و اسباب ارضیہ لے پھر صواد
کی طرف آیا جسے کزالد الدی نے پکڑ لیا تھا اور اسے قتل کر کے اسوار پر قبضہ کر لیا بدر جمالی
نے رعایا پر بڑے بڑے احسان کیے ان کا تین سال کا خراج معاف کر دیا اور ان کے حالت کو بہت
کچھ درست کیا اور سلطنت کو مجددی عہدہ حالت پر کر دیا جیسی اس انقلاب سے پہلے تھی۔
بدر جمالی مسند پر بیٹھا اپنے بیٹے الفضل کو اپنی جگہ بادشاہ کا وزیر بنایا اور آخر
اسی مرض میں اسی سال انتقال کیا۔

ابن خلکان لکھتا ہے کہ عسقلان اس امام حسین علیہ السلام کے سر مبارک کا مقبرہ
بھی بدر جمالی ہی نے تعمیر کرایا تھا گرناجہ الرابع میں لکھا ہے کہ سر مبارک جو مدتوں خزانہ
بنی امیہ میں رکھا رہا اور بعد میں کسی طرح عسقلان میں دفن کر دیا گیا تھا ایک مکان کہتے
ہو بوسیدہ میں دفن تھا بدر جمالی کا یہ ملک الفضل شاہشاہ جب بیت المقدس فتح کر
ماہ شعبان ۳۵۷ھ میں عسقلان آیا تو ایک مقبرہ عالی شان تیار کر کے سر مبارک کو اس
پوسیدہ مکان میں سے نکلا اور شک و عنبر سے خوشبو کیا اور سینہ سے لگا کر پیادہ یا مقبرہ میں لا کر
دفن کیا پھر کفار کے غلبہ کے وقت خلیفہ فائز کے وقت عہد میں طلح بن رزیک نے مصر

لا کر دفن کیا اور قلا اندایم اس میں لکھا ہے کہ ہرجادی الاخر شیعہ کو کفار کے طبقہ کو وقت
 قاز خلیفہ مصر نے سر مبارک مصر میں منگایا اور اس روز تمام شہر مرقم کہہ بن گیا سر مبارک
 قصر مرد میں دفن کر دیا گیا دفن کے وقت سر مبارک ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ابھی قطع ہوا
 چہرہ شریف منورا و رخون ترا و تازہ معلوم ہوتا تھا اور ایسی خوشبو آتی تھی کہ کبھی کسی نے
 نہ سونکھی تھی یہ مقبرہ شہد ساس الحین کے نام سے مشہور ہے سلطنت فاطمیہ کا خاتمہ ہو گیا
 مگر احترام مرقن سر مبارک کا اب تک ویسا ہی چلا آتا ہے لوگ زیارت کو جاتے ہیں
 والی مصر کی طرف سے وہاں کے خدام مقبر میں ہر شبہ و شبی اور اکثر عزا داری ہوتی ہے
 سنہین اسلام اور مصر کے مہذب کی فراموشی ہیں ہے کہ صالح بن رزیک شیعہ میں
 سر مبارک عثمان سے اس اندیشہ میں مہر لایا تھا کہ عیسیٰ اور مسیحی تھے ادبی نہ کریں۔

ناصر الدولہ بن حمدان کا قتل | مستنصر کی والدہ ام ولد سلطنت بر حادی تھی اس نے
 ابو سعید ابراہیم تستری ہودی کو اپنا وزیر بنارکھا

تھا اس نے والدہ مستنصر سے سفارش کر کے ابو نصر صدقہ بن یوسف الفلاحی کو بھی جو یہودی
 سے سلمان ہوا تھا کار وزارت میں شریک کر لیا مدت تک یہ دونوں ملکر کار و ناث کو سر انجام
 دیتے رہے پھر فلاحی تنہا کام کرنے لگا اور دونوں میں نزاع و وحشت قائم ہو گئی فلاحی
 نے اپنی بنیاد مستحکم کرنے کے لیے ترک غلاموں کو عروج دیا اور انکار و زہنہ بڑھا دیا
 اور اس طرح اپنا گرویدہ کر لیا اور اپنی جڑ مضبوط کر کے فلاحی نے ہودی وزیر کو مروا دیا
 مستنصر کی والدہ کو سخت صدمہ ہوا اور اس نے حکم علی سے اس کے نو مہینے کے بعد فلاحی
 کو قتل کرادیا اب ۳۳۹ھ میں ابو البرکات حسین بن محمد بن احمد الجبرائی جو وزیر
 صفی الدین ابو القاسم علی بن احمد جبرائی کا بھتیجا تھا وزیر بنا گیا اور اسی ترک
 غلاموں کی قوت گھٹانے کا حکم دیا گیا اس نے ترک غلاموں کا حال بہت کچھ خراب کر دیا

۳۴۰ھ مغربی لکھا ہے کہ مستنصر کی والدہ کیز تھی خلیفہ ظاہر نے اس سے تادم ہادی
 ابو سعید سہل بن ہارون تستری سے شریک تھا جب مستنصر ۷ سال کی عمر میں خلیفہ ہوا تو اس نے
 والدہ نے ابو سعید کو بڑے عمدہ پر متاثر کیا ۱۲

اور مستقر کے واسطے تھے غلام ترک عید شرم کر اپنے جیب ادن کی بہت کثرت ہو گئی تو والدہ
مستقر نے ابو البرکات سے کہا کہ ان غلاموں کو ترکوں سے بھڑا دو۔ وزیر نے اس خیال سے
کہ غلام جنگلی قائم ہو جائیگی اور بہت کچھ فتنہ و فساد برپا ہوگا اس حکم کی تعمیل میں بیت و محل کیا
اس پر والدہ مستقر نے ناراض ہو کر سنا کہ جس کے آئینہ میں ابو البرکات کو قید کر لیا اور ابو محمد حسن
بن علی یازدوستی کہ وزیر بنایا اس سے بھی حکم دیا اس سے بھی اسکی تعمیل نہ کی اور تمام امور
حسن و خوبی سے انجام پاتے رہے یہاں تک کہ سنا کہ وہ میں یازدوستی بھی کسی سازش کو جرم
میں قتل کر دیا گیا اور غلام شمس الدین میں ابو عبید اللہ حسین بن محمد الباہلی وزیر بنایا گیا اس نے
اس حکم کی تعمیل کی اور ترکی اور جدید غلاموں میں کھٹ پٹ کرادی انہیں دونوں بیت اتفاق
ہوا کہ مستقر جو کو کچھ اور بچھڑانے کے لیے سوار ہوئی ایک ترک ادن کے گھوڑے کی
لحم پکڑنے ساتھ تھار ستر میں راستہ میں جدید غلاموں کی ایک جماعت میں سے گزرے جو بادشاہ
کے گرد جمع ہو گئے اس وقت ترک کو ایسا ملا کہ وہ زخمی ہو گیا ترک کو گویہ امر نہایت ناگوار گذرا
جدید غلام و پیر آجڑے جنگ جہتی اور سازش اس شرط پر صلح ہو گئی کہ زخمی کرنی والا ترکوں کے
حوالہ کر دیا جائے مگر اس وقت سے ترکی غلاموں اور جدید غلاموں میں عداوت مستحکم ہو گئی
یہ حالت دیکھ کر وزیر نے جدید غلاموں سے کہا کہ ہوشیار ہو جاؤ پس وہ اپنے محلہ میں جمع ہو گئے
ترکوں کو یہ معلوم ہوا تو وہ بھی اپنے سربراہوں کے پاس جمع ہوئے اور ناصر الدین ابو علی حسین
بن عدان کے پاس جاکر چارہ مصر میں سب سے بڑا قافلہ تھا شکایت کی اور مضمود یوں اور کنسیوں
کو اپنے سے ملایا ان سب نے آپس میں عہد پیمان کر لیا۔ اس طرح ترکوں کی قوت زبردست
اور غلاموں کی کمزور ہو گئی پس جدید غلام قاہرہ سے ٹکڑے عہد میں آئے اس وقت کے پاس بہت
سی خلعت سوار ہوا دے جو تعداد میں پچاس ہزار سے زیادہ تھے آئے ترک صرف چھ ہی ہزار تھے

سلاہ یازدوستی غلام میں رملہ کے قریب ایک قریب ہے۔ یازدوستی حنفی مذہب تھا یہ بغداد سے خط کتابت
رکھتا تھا کسی قریب میں اس کے پاس سے ٹھیلے پس گرفتار کر لیا گیا اور اس کو
اور اس کے اصحاب سے اموال غلبہ وصول کئے گئے سلاہ حسن الحاضرہ میں ابو الفرج
عبد اللہ بن محمد الباہلی لکھا ہے جو دیگر مورخین کے خلاف ہے ۱۶

یہ حالت دیکھ کر ترکوں نے مستقر سے ہاشکایت کی مستقر نے جواب دیا کہ مجھے جدید غلاموں کی معاملہ کی کچھ خبر نہیں کہ انہوں نے کیا کیا ترکوں نے اس جو اب کو حیلہ برآمد کیا انہوں میں ترکوں کو خیر پوچھی کہ غلام اپنی کثرت کیا تھر ہم پر چڑھے چلے آتے ہیں پس ترکوں کنا سبوں اور محمودیوں کی یہ چھ ہزار کی جمعیت بسرعت تمام مقابلہ کو روانہ ہوئی کوم الریش پر مقابلہ ہوا ترک اور ادن کے سامنے شکست کھا کر قاہرہ کی طرف بھاگ آئے مگر پہنچ سو ترک سوار گھاتیں پیچھے گئے تھے جب ترک بھاگے تو ان گھاتوں نے غلاموں کے ساتھ ہرحان توڑ کر حملہ کر دیا اور بوقیادیے غلاموں پر ہیبت طاری ہو گئی اور سمجھے کہ یہ مستقر کی مکاری ہے اور بہرہ بردار خود باقی فوج نیکر آگیا ہے پس وہ بھاگے اور ترکوں نے پلٹ کر غلاموں کو تلوار کے گھات اڈاڑا شروع کیا اس طرح غلام اور ادن کے ہمراہیوں میں سے چالیس ہزار قتل اور غرق ہوئے یہ جنگ بھی ایک یادگار لڑائی تھی اس سے ترکوں کے دل توی ہو گئے اور جان گئے کہ بادشاہ کا خیال ہمارے طرف سے اچھا ہے اب انہوں نے اپنی جمعیت کو بڑھا لیا اور اڈاڑا چڑاؤ و طیف بھی بڑھ گیا جو خزانہ کے خالی ہو جانے اور اسوہ سلطنت کے بگاڑ جانیکا باعث ہوا۔

اس شکست کے بعد شام وغیرہ کے کچھ فوجی صعیب میں غلاموں سے لڑے اس طرح ان کی تعداد پھر پندرہ ہزار سوار پیادوں کی ہو گئی اور وہ جنبہ میں آئے ترک بھی ناصر الدولہ بن محمد ان کو ساتھ لیکر نبل کو عبور کر کے اسی طرف جہاڑے جب صدر غلام تھے لڑائی ہوئی غلام شکست کھا کر صعیب کی طرف بھاگ گئے اور ناصر الدولہ اور ترکوں نے منظر و منصور معاویہ کی اس کے بعد غلاموں نے پھر صعیب میں پندرہ ہزار سوار پیادوں کی جمعیت اکٹھی کر کے جنگ کی تیاری کی ترکوں کو اندیشہ ہوا اور ادن کے سردار قصر شاہی براون کے شکایت و فریاد کرنے کو حاضر ہوئے مستقر کی والدہ نے قصر کے غلاموں کو حکم دیا اور انہوں نے ادن فریادی سردار و ہرجوم کر کے اذہیں قتل کر ڈالا ناصر الدولہ یہ خبر سکر قاہرہ سے بھاگ گیا اور ترکوں کو اپنے پاس جمع کر لیا اور ترکوں اور غلاموں اور ادن لوگوں میں جو مصر و قاہرہ سے ادن کے پیچھے آئے تھے جنگ واقع ہوئی۔ ناصر الدولہ نے قسم کھائی کہ جب تک کل فیصلہ نہ ہو جائیگا نہ گھوڑے سے اتر دنگا اور نہ کھانا کھاؤں گا تین دن متواتر لڑائی ہوتی ہی۔ آخر

ناصر الدولہ نے فتح پانی۔ دشمنوں کو خوب قتل کیا جو بچے بھاگ گئے اور قاہرہ سے الٹا زور جاتا رہا اور مستنصر کی عظمت و وقوت ترکوں کو نگاہ سے گر گئی۔

سکندریہ میں بھی غلاموں کی جمعیت کثیر تھی اس شکست کو بعد اظہار و اناطا کی ناصر الدولہ نے امان دیکر سکندریہ اور نئے یلیا اب صرف وہ غلام باقی رہ گئی جو صعیب میں تھے۔

ترکوں نے غلاموں سے میدان خالی یا کر مستنصر کو دبا دیا اور مال طلب کرنا شروع کیا۔ اس طرح خزانے خالی ہو گئے اور مستنصر کے پاس کچھ زبا تیرکوں کے مطالبے روز بروز ہوتے چلتے تھے آخر مستنصر نے کہا کہ اب ہمارے پاس کچھ نہیں رہا مگر ناصر الدولہ نے قصر کا مال و متاع نکال کر پرچہ کر کیا اور وہ کستی قیمت پر فروخت کر کے ترکوں کو تقسیم کیا گیا۔

یہ حالت دیکھ کر صعیب کے غلاموں نے رہنمائی شروع کر دی راستہ چنے والے اور نئے خوف کرنے لگے ناصر الدولہ نے انہیں چھائی کی غلام بکر صعیب اعلیٰ کی طرف چلے گئے ناصر الدولہ وہیں پہنچا اور انی ہوئی۔ ناصر الدولہ شکست کھا کر بھاگا اور جنبرہ میں آکر دم لیا۔ اس کے اصحاب جو سلامت بچے تھے اس کے پاس جمع اور مستنصر پر بہت ہی برا کھینچے ہوئے اور بادشاہ پر غلاموں کا ظفر مار ہوئے اور ان کی بدد کرنے کی نعمت لگائی اور ناصر الدولہ نے پھر ایک فوج تیار کر کے ان صعیب کے غلاموں پر حملہ کیا اور شکست دیکر انہیں قتل کیا اس شکست سے غلاموں کا زور بالکل ٹوٹ گیا اور ناصر الدولہ کی قوت و شوکت بہت بڑھ گئی اور وہ بغیر ترکوں سے رائے کو بچو چاہتا کہ نیلگا یہ امر ترکوں کو سخت ناگوار گذرا اور مانع ہوئے ان کے خیالات ان کی طرف سے فاسد ہو گئے اور وزیر سے اگر شکایت کی کہ جو مال خلیفہ کے پاس آتا ہے اس میں سے زیادہ ڈراپنے اور اپنی خواہشی کیوا سے لیتا ہے اور میں بہت کم دیتا ہے وزیر نے کہا کہ بہنم اپنے ہاتھوں کرنے ہو اگر تم اس سے الگ ہو جاؤ تو وہ کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ یہ بات ترکوں کی سمجھ میں آگئی اور سب ترکوں نے ناصر الدولہ کے نکال دینے پر اتفاق کر لیا اور مستنصر سے درخواست کی کہ ناصر الدولہ کو ہم میں سے نکال دیجیے مستنصر نے ناصر الدولہ کو حکم بھیج دیا کہ فوراً چلی و درنا اچھا نہ ہوگا

پس ناصر الدولہ قاہرہ سے ٹھکر جنبرہ میں چلا آیا اس کے اور اس کے حواشیوں کے گھروں پر گئی۔ اس نے اس کے پاس پہلے ترکوں میں بزرگ پیدا ہوا صرف ہوا کیا تھا اب کا خراج چار لاکھ دینا ہوا یعنی پہلی میں گناہ گشت

رات ہوئی تو ناصرالدولہ چپ کر قائم تاج الملوک شادی کے پاس آیا اور منت سماجت کر کے اسے ترکوں کے سردار دکن اور وزیر خلیفہ الملک کو کسی ترکیب سے قتل کرنے پر آمادہ و راضی کر لیا اور راتوں رات جہیز واپس چلا آیا دوسرے دن شادی اپنے جمعیت کو لے کر دونوں قلعوں کے درمیان آگھر ہوا۔ دکن جب سوار ہو کر قصر شاہی کی طرف آیا تو یہ حال دیکھا اور آگھر بھاگ کر بہت تمام قصر میں داخل ہو گیا اس طرح شادی کے ہاتھ سے نکل گیا پھر وزیر خلیفہ الملک اپنے جیلو کے ساتھ آیا شادی نے اسے قتل کر ڈالا یہ سب کچھ کا واقعہ ہے۔

وزیر کو قتل کر کے شادی نے ناصرالدولہ کو لکھا کہ آپ سوار ہو کر شریف لائیو۔ ناصرالدولہ باب اتھاہرہ پر آگیا اس وقت دکن نے بادشاہ سے کہا کہ اگر اس وقت آپ سوار نہ ہو تو آپ و ہم سب ہلاک ہو جائیں گے مستقر خجیار لگا کر سوار ہو بہت سی خلعت اور فوج اونکو ساتھ ہوئی۔ صفت آرائی ہوئی ترکوں نے ناصرالدولہ کو شکست دی اس کے بہت سے اصحاب مارے گئے اور وہ اپنے بقیہ آدمیوں کو ساتھ لیکر بھاگا چلا گیا یہاں تک کہ بنی سنس میں پہونچ کر خاتم کیا اور ان کے ساتھ رشتہ دامادی قائم کر کے اپنی قوت بڑھائی۔ شاہی فوج ان کے دفع کرنے کے لیے بھیجی گئی اس فوج کی تین ٹکڑیاں تھیں پہلے ٹکڑے کے سردار نے دریا عبور کر کے ناصرالدولہ پر حملہ کیا لڑائی ہوئی۔ ناصرالدولہ نے شکست دیکر سردار کو گرفتار کر لیا اور بہت سی آدمی قتل کیے اب دوسرے ٹکڑے نے جسے اب تک معلوم نہ تھا کہ پہلے ٹکڑے کا کیا حشر ہوا دریا عبور کیا ناصرالدولہ نے اپنے حملہ کیا اور پہلے ٹکڑے کے مقتولوں کے سر تیز و تبر بٹا کر دیے جس سے ان کے دل و پیر عرب بیٹھ گیا وہ بھاگے اور ان میں سے اکثر مارے گئے تیسرے ٹکڑے دریا عبور کر کے آئے اونکا بھی ہی حشر ہوا۔ اور سردار پکڑا گیا۔ اب کیا تھا ناصرالدولہ وزیر کو لوٹ لیا اور خشکی و تری دونوں طرف سے مصر کی رستہ روک دی قحط پڑ گیا کثرت سے لوگ فاقہ کر کے مرنے لگے ایک عورت کو ایک ہزار دینار خرچ کر کے ایک روٹی میسر آتی تھی ساتھ ہی وہ اس کثرت سے پھیلی کہ ایک رات میں گھر کے گھر سوئے رہ گئے اور ناصرالدولہ نے خشکی اور تری میں رہنمائی شروع کر دی ایک عالم ہلاک ہو گیا مستقر کے بہت سی آدمی مر گئے اور اکثر متفرق ہو گئے مجبور قاہرہ سے ترکوں نے پاس صلح کا بیغام بھجوا دیا اس

شرط پہنچ گئی کہ تابع الملوک شادی مصر میں ناصر الدولہ کا نائب رہی جو ناصر الدولہ کے پاس
مال و اذکر تار ہے اور اس کے ساتھ اور اس کے مقابلہ میں کیسے حکم دینا اختیار ہو
جب تابع الملوک شادی ناصر الدولہ کا نائب بن کر قاہرہ میں رہنے لگا تو مال کو جس طرح
چاہتا صرف کرتا اور ناصر الدولہ کو کچھ نہ بھیجتا یہ حالت دیکھ کر ناصر الدولہ جنیوہ میں آیا اور
ترکوں کے دیگر سرداروں کو بلایا۔ تھوٹے سردار اس کے پاس آ گئے اور اذکر تار و ستور
قیمہ کر لیا اور مصر کے دونوں اطراف لوٹ بیٹے اور اذکر تار کے حصہ جلا دیا مستنصر نے فوج بھیجی
جسے ناصر الدولہ کو شکست دیکر بھاگا دیا مگر ناصر الدولہ کے پھر جمعیت ہم ہو چکا کہ مستنصر کی
فوج کو شکست دی اور سکندریہ اور دیبیط اور تمام علاقہ ریف سے مستنصر کا خطبہ قطع کر دیا۔
ان علاقوں نے ناصر الدولہ کا ساتھ دیا۔

اس کے بعد ناصر الدولہ نے بغداد کے عباسی خلیفہ کو لکھا کہ اگر آپ میرے یہی خلعت
ارسال کر دیں تو آپ کے نام کا خطبہ پڑھ دوں۔ ایک تو خط پڑھا دوسرے ملک کی خانہ جنگی
مستنصر کی حکومت چراغ سوری کی طرح ٹٹھا ہی تھی لوگ قاہرہ کو چھوڑ کر مستنصر کی طرف بھاگے تھے
اسی حالت میں ناصر الدولہ نے مستنصر کے پاس قاصد بھیجا کہ روپیہ طلب کیا قاصد پہنچا تو دیکھا
کہ بادشاہ بوریے پر بیٹھے ہیں اور تین خادموں کے سوا اون کے پاس کچھ نہیں ہے کوئی غلام
ملکت اور بادشاہی کی نہ پائی قاصد نے پیغام دیا تو بادشاہ نے کہا کیا ناصر الدولہ کو
یہ کافی نہیں ہے کہ ایسے مکان میں ایسے بوریے پر بیٹھنے کی نوبت پہنچ گئی ہو گا قاصد واپس
سے بہ سکر اور یہ حالت دیکھ کر واپس لگا اور واپس لگا مگر ناصر الدولہ سے کل ماجرا بیان کیا
ناصر الدولہ نے بادشاہ کے سودینار روز مقرر کر دیئے اور قاہرہ چلا آیا اور قاہرہ میں
حکومت کرنے لگا بادشاہ اور اون کے اصحاب پر اپنے موقع رکھتا تھا ناصر الدولہ کی
ان تمام حرکتوں کی وجہ یہ تھی کہ اس نے اہل تشیع کا مذہب اختیار کر لیا تھا اور اس
سبب سے مستنصر کو عیب لگاتا اور برا سمجھتا تھا معزنی بھی سنی تھے اس لیے اس کے
ارادوں میں اس کے مددگار بننے اس کے بعد ناصر الدولہ نے مستنصر کی والدہ کو گرفتار
کر کے پچاس ہزار دینار جرمانہ کیا اور مستنصر کی اولاد اور کنبہ میں بہنو نکو ملک مغرب

کی طرف متفرق کر دیا۔ وہاں اون میں سے بہت سے مر گئے اس طرح ۴۷۳ھ اور ۴۷۴ھ میں بھی
 فتوڑیں ہی میں گذرے ۴۷۵ھ میں ناصرالدولہ نے بادشاہ کے اصحاب کو بھی ظاہر مختلف
 علاقوں کا حکم بنانا کر قاہرہ سے نکالنا شروع کیا اور جب وہ اون علاقوں میں پہنچے تو معلوم ہوا
 کہ صرف بمانہ سے نکالا گیا تھا پھر اونکو واپس آنے کی اجازت بھی نہ دی اور اس سے اسکا مطلب
 یہ تھا کہ قاہرہ میں تمام عباسی کا خطبہ پڑھ دے اور اون اصحاب کی موجودگی میں یہ امر ممکن
 نہ تھا۔ ناصرالدولہ کے اس ارادہ اور ترکیب کو قائم و کثیر سمجھ گیا اون سے ترکوں کے دوسرے
 قائدوں سے اسکا یہ مشابہان کیا چنانچہ انھوں نے خفیہ ناصرالدولہ کی قتل پر اتفاق کر لیا
 اور اس کے قتل کرنے کی تیاریاں کر لی ناصرالدولہ اپنی قوت کی زیادتی اور ظاہر کوئی
 دشمن نہ ہونے کے سبب مطمئن تھا مگر تاریخ کے صبح سوئے ہی وہ اس کے محل کو دروازہ
 پر آئے جو دروازے پر اس کے گناہے واقع تھا اور بغیر اون طلب کیے اسکا صحن میں گھس گوا
 ناصرالدولہ کو چونکہ اون کے طرف سے اطمینان تھا چارواڑے ہوئے اون کے پاس آیا۔
 ناصرالدولہ کا آگاہ کر اور انھوں نے اس کو گالوبی کر ڈالا اور سہراؤ مار لیا اور ایک سردار
 کو کب الدولہ نامی نے ناصرالدولہ کے بھائی قحطی العصب کو سلام کے بیانہ جا کر قتل کیا اور سہرا
 لیا اور اس کی بیش قیمت تلوار لیکر اور اس کی ایک کینز کو اپنے پیچھے بٹھا کر قاہرہ ہمارا سے لیا
 ناصرالدولہ کا بھائی تلج المظاہر بھی مارا گیا۔ اور اس طرح حمدانیہ کا دفتر سر سے بالکل
 ہی گماؤ خور و ہو گیا۔

۴۷۶ھ جمادی الاول ۴۷۶ھ کو بدین عبداللہ جمالی بادشاہ کے حب الطیب قاہرہ
 میں داخل ہوا جس کے تمام انتظام کا مشورہ سقر ہوا۔ بادشاہ نے محل کے سوا تمام سلطنت کا سیاہ
 و سپید اس کے سپرد کر دیا و کثیر اور ہزاروں کدینہ قتل کر دیے گئے

۴۷۸ھ صلیبہ لما نوکولہم سنہ ۴۷۸ھ | پہلے لکھا جا چکا کہ خلیفہ غریب کی طرف
 ابو الفتح یوسف صلیبہ کا گورنر تھا وہی

۴۷۸ھ میں فالج ہو گیا تھا جس سے اسکی بائیں جانب بیکار اور راست جانب کمزور ہو گئی تھی۔
 اس لیے یوسف نے اپنے بیٹے جعفر کو اپنا نائب بنایا تھا جعفر ۴۷۸ھ تک نبوی اور حمدانی سے

صفیہ پر حکومت کرنا رہا یا شاید اس سے خوش رہی مگر اسی سال جعفر کے بھائی علی بن یزید
 اور غلاموں کی ایک جماعت کو ملا کر جعفر سے بغاوت کی جعفر نے بلرم سے ایک فوج اور اسکی سرکوبی کو
 روانہ کیا مگر شعبان ۳۳ھ کو جنگ ہوئی بہت سے یزیدی اور غلام مارے گئے باقی بھاگ گئے علی
 گرفتار ہو کر آیا جعفر نے اسے قتل کر دیا۔ باپ کو بہت صدمہ ہوا علی کو خروج و قتل میں صرف دن لگے۔
 اب جعفر نے تمام یزیدیوں کو افریقیہ کی طرف بھگا دیا اور تمام غلاموں کو قتل کر دیا صرف اہل صفیہ
 کو فوج میں رکھا۔ اس طرح صفیہ میں فوج کی تعداد بہت گھٹ گئی اور صفیہ کے باشندے دل امیر
 اور حاکم کو دہنا شروع کیا اور قہوری ہی ہی دونوں بعد جعفر کے مقابلہ میں علم بغاوت بلند کر دیا اور
 قلعہ کر کے نہا لیا اور اس کے قتل کے پہلے ہوئے بات یہ ہوئی کہ اس نے اپنے ایک شخص کو مقرر
 کیا تھا جسے اپنے ڈنڈا والا تھا اس کے غلام سے عشر لیا تھا اور ان کے سروروں اور شیوخ سے حقارت
 سے پیش آتا تھا اور جعفر نے اپنے بھائی یزید قہر اور دست نظام اور دراز کیا تھا پس جعفر کو خبر بھی ہوئی
 اور بلرم شامہ میں شہر کے چھوٹے بڑوں نے جعفر کو اس کے قہر میں گھیر لیا۔ اور قریب تھا کہ
 اسے پکڑ لیں اس وقت اس کا باپ یوسف اب بھٹہ میں باہر نکلی آیا یہ لوگ یوسف کو بہت دوست
 رکھتے تھے یوسف اسے بڑے ماطلفت اور مہربانی سے پیش آیا وہ اسکی حالت کو دیکھ کر رونے لگا
 اور جو مصیبت اس کے پیش سے ادنیٰ نہیں سمجھتی تھی اس سے بیان کی اور درخواست کی کہ اپنے دوسرے
 بیٹے تائید الدین کو جسے اکھل کہتے تھے مہاراجہ بنادینجیہ یوسف نے ایسا ہی کیا اور اس کے خوف
 جعفر کو سوار کر کے مصر روانہ کر دیا۔ اور بعد میں خود بھی مصر چلا آیا دونوں باپ بیٹے اپنے ساتھ
 چھ دن کے سفر پر آمد نیار لیکر آئے یوسف کے اصحاب میں خبروں وغیرہ کے علاوہ ۱۴۰ ہزار گھوڑے تھے
 مگر جب مصر آیا تو اسکو ماہیں صرف ایک گھوڑا ملا۔

معرض اکھل صفیہ کا گورنر مقرر ہوا اور خرم و احتیاط کیساتھ حکومت کرنے لگا فوج جمع کر کے کھنڈر
 کے ٹکڑوں میں دسے بیٹھنے لگا جو آگ لگاتے دسے قید کرنے اور ملک کو برباد کرنے کا پس پتے
 صفیہ کے تمام اسلامی قلعوں نے اسکی اطاعت قبول کی۔

اکھل کا ایک بیٹا تھا اسکا نام بھی جعفر تھا اکھل جب سفر کو جانا اسے اپنا نائب کے چھوڑ
 جاتا مگر وہ اپنے باپ کی بیعت کے خلاف تھا کچھ عرصہ حکومت کرنے کے بعد اکھل نے اہل صفیہ کو جمع کیا

اور کہا کہ میں افریقیہ پر جو تمہارا ملک میں مختار ہوئے ہیں تم کو غلبہ نہ پا رہا ہوں۔
 یہی کہ یہ جو کہ تم اور انکو نہ کرنا اور انہوں نے جو اب دیا کہ ہم میں اون میں رشتہ ناہی ہو گیا جو
 اور اب ہم دونوں ملکر ایک ہو گئے ہیں۔ اگلے دن یہ شکار انکو رخصت کر دیا اور افریقیہ کو بلا کر کہا کہ
 میں تم کو اہل صفیہ پر غلبہ دینا چاہتا ہوں اور میں نے ان کو مغلوب کر لیا اور افریقیہوں نے منظور کر لیا پس
 اسے افریقیہ کو اپنے پاس جمع کیا اہل صفیہ سے خراج لیتا اور اہل افریقیہ کے املاک کی حالت
 کرتا یہ حالت دیکھا اہل صفیہ کی ایک جماعت معمر بن بادیس کے پاس آئی اپنے اس حال
 کی ادس سے شکایت کی اور کہا کہ ہم آپ کی اطاعت و حمایت میں آنا چاہتے ہیں آپ بنا گوذر
 بھیج دیں ورنہ ہم ملک روہیوں کے حوالہ کر دیتے ہیں کہ وہ افریقیہ سے اپنے بیٹے عبد اللہ کو
 ایک فوج دیکر اون کے ساتھ کر دیا یہ شکر پیرم میں داخل ہو گیا اور اگلے دن افریقیہ میں حاضر ہوا
 کر لیا اس وقت اہل صفیہ میں ہم اختلاف واقع ہو گیا اور بعض نے اگلے کی مدد کرنی چاہی۔ ان
 لوگوں نے جو عبد اللہ بن معمر کو اسے تختہ غلبہ پایا اور اگلے کو مار ڈالا اب صفیہ آپس میں لڑنے
 لگے طرفداران اگلے نے طرفداران عبد اللہ سے کہا کہ تم غیر کو اپنے اوپر سے آئے اور اس میں
 تمہاری کبھی ہمت نہ ہوگی اور انہوں نے معمر کی فوج سے لڑنے کا قصد کیا۔ جمع ہو کر اپنے چڑھ گئی
 اور انکو شکست دی اس افریقی فوج کے تہ متو آدمی اسے لے گئے اور باقی کشتیاں میں بچ کر
 افریقیہ واپس چلے گئے اور اہل صفیہ نے اگلے کے جانی حسن صمصام الدولہ کو اپنا دالی
 بنایا۔ اس طرح صفیہ میں بدانتظامی پھیل گئی روزیوں نے غلبہ پایا پھر اہل لڑنے بغاوت
 کر کے حسن کو نکال دیا اور ابن التمشہ راس الاخبار کو اپنا حاکم بنالیا اسے قادر باللہ لقب
 اختیار کر کے بلرم پر قبضہ کر لیا تو پھر ہر شہر کا حاکم آزاد ہو گیا چنانچہ قائد عبد اللہ بن منکوت
 ماوراء رطابیش وغیرہ میں اور قائد علی بن نعمت المعروف ابن الحواس قصر بانہ
 و جرجنت وغیرہ میں دم استقلال بھر لے گئے ابن التمشہ کی حکومت میں بلرم و سر قوہ میں
 اور قطانیہ وغیرہ کے علاقے تھے اسے ابن الحواس کی بہن سے شادی کر لی مگر زن و بچہ
 میں جھگڑا ہو گیا زوجہ جب اپنے بھائی کے گھر لے آئی تو اپنے شوہر کی بدسلوکیاں بیان
 کیں اس نے اس سے روک لیا بلکہ نے بھی نہ بھیجا ابن التمشہ نے ابن الحواس کا قصہ یاد

میں محاصرہ کر لیا ابن الحواس نے اوستہ اچھا کیا اور قحطانیہ تک اوستہ کا قہقہہ کیا اور
 اوس کے بہت سے اصحاب کو قہقہہ کر کے مراحت کی ابن النعمان یہ دیکھ کر میرا لشکر برباد ہو گیا
 کفار سے وہ اپنے مال لے آیا جو ۲۵۰۰ سے زائد فرنگیوں کے قہقہہ میں تھا اور اوستہ وقت بجا رہی
 دہلنا بادشاہ تھا اور بھارت کے کما کے میں جزیرہ صقلیہ تک وہ لوہے کے دیباہوں بجا رہا اور کما
 اصحاب نے کما کے صقلیہ میں نفع بہت پر ہم میں دسے رہنے کی طاقت نہیں تھی ابن النعمان
 کما کے لوہے میں بھٹ بڑی ہوئی ہے اور اکثر لوگ میرا کما مانتے ہیں اور میرے حکم سے مخالفت
 نہیں کرتے پس فرنگی مسلمانوں میں اس کے ساتھ روانہ ہو گئے اور کما کوئی روکنے والا نہ ملا۔
 راستہ میں جو جو ملائے تھے اُن لوہے پر قبضہ کرتے بڑھے چلے گئے یہاں تک کہ قصر باند کا
 محاصرہ کر لیا ابن الحواس نے کما کے فرنگیوں نے شکست دی اور ابن الحواس نے قحطانیہ
 کی اس کے بعد فرنگیوں نے یہاں سورت کر جزیرہ میں دورہ کیا اور موضع کثیرہ قباض
 ہو گئے بہت سے علماء و صلی صقلیہ سے چلے گئے اور ایک گروہ صقلیہ کا مغربین بادیس کے
 پاس آیا اور اہل صقلیہ کی حالت اور فرنگیوں کے قلب کی کیفیت بیان کی مغرب نے ایک بیڑا
 تیار کیا اور آدمیوں سے بھر کر روانہ کر دیا جہاں کا موسم تھا جب یہ بیڑا قحطانیہ کے قریب پہنچا
 سمندر میں طوفان آیا اس میں سے اکثر جہاز خرق ہو گئے تھوڑوں نے نجات پائی۔
 اس بیڑے کی تباہی نے مغرب کو کمزور کر دیا اور یونکو ادس پر غالب کر دیا تھا یہاں تک کہ آخر
 ادسوں نے اوس سے ملک ہی جھین لیا اب فرنگیوں نے اطمینان سے بلا مراحت صقلیہ کے
 اکثر شہر و مکانات فتح کر لیا۔ مغرب صائب فریقیہ اپنے عربوں کے خرشتہ میں چھٹا ہوا تھا ادھر کا
 رخ نہ کر سکا ۳۵۰۰ میں مغرب گیا اور اس کا بیٹا نیم افریقیہ کا بادشاہ ہوا اوس نے
 ایک بیڑا فرج سے بحر صقلیہ کی طرف روانہ کیا اس بیڑے پر اوس کے بیٹے ایوب اور
 علی بھی سوار تھے صقلیہ پہنچ کر ایوب و لشکر ایک کمرم میں اترا اور علی جرحبت میں
 پھر علی بھی جرحبت میں چلا آیا۔ علی ابن الحواس نے ہدایا کے کثیرہ ارسال کیے اور کما کے
 ہمارے قصر میں نزول فرمایا جب ایوب نے وہاں قیام کیا تو وہاں کے باشندے اس کے
 محبت کرنے لگے ابن الحواس کو حسد ہوا اور باشندوں کو لکھا کہ اوستہ کا لہو گرا ادسوں کو نہ مانا

ابن الحو اس فوج بیکر ایوب کے لڑنے آیا اہل جبرجنت نے ایوب کا ساتھ دیا لڑائی ہو رہی تھی کہ ابن الحو اس کے ایک ہتھیار لگا جس سے وہ مر گیا اور ایوب کی فوج شہر پر قابض ہو گئی اس کے بعد اہل برم اور خلان شیم میں جھگڑا ہوتا خشک کی نوبت پہنچی اور نشتہ دفنا بہت بڑھ گیا یہ حالت دیکھ کر ایوب اور علی اپنے آدمیوں کو جہازوں میں بٹھا کر سلسلہ میں لے کر واپس چلے آئے ایمان تقیہ کی ایک جماعت بھی ان کے ساتھ انگریز یہ چلی آئی۔

فرنگیوں نے میدان خانی پاکر موائے قہر پانہ اور جبرجنت کے جہازوں کا مقابلہ میں مدت تک لڑے یہ سلسلہ ۳۴ تک کل جزیرہ پر قبضہ کر لیا اور پھر ان دونوں شہروں کا محاصرہ کر لیا یہاں تک کہ ۳۵ میں قہر پانہ نے دے دیا اب کھول دیے اور اپنے شہر فرنگیوں کو حوالہ کر دیا اس طرح تمام جزیرہ پر جہاز کا تسلط ہو گیا ردی اور فرنگی مسلمانوں کے ساتھ رہنے لگے کسی مسلمان کی پاس حمام یا دوکان یا آسیہ خانہ نہ تھی۔ رہبر شہر ۳۶ میں مر گیا اور اسکے بیٹا بادشاہ ہوا اور مسلمان بھی رجاء رہی تھا۔ اس نے اپنی دربار کا کل طریقہ مسلمانوں کا رکھا وہی آدرا سی نام کی محکمہ اور ہمدی حجاب۔ جامدار یہ۔ سلاخہ وغیرہ۔ فرنگیوں کی طرح کوئی ڈھنگ اختیار نہ کیا اپنے لیے دیوان نظام بنایا جس میں ٹھیکر انصاف کرتا تھا بچر کے مقابلے میں انگریز بے شک کو شہر ادیتا تھا۔ مسلمانوں کا اکرام کرنا اور لوہے دیتا فرنگیوں کو اور پختہ کر کے روکنا اس کے اس برتاؤ سے سلمان بھی اس سے محبت کرنے لگے شریف اور سی ایسی دربار کا ایک تن تھا اور سی نے اپنا جغرافیہ زرتہ المشتاق اسکے نام پر لکھا جو حقیقہ پر تسلط چھانے کے بعد رجاء نے مہدیہ اور حقیقہ کے درمیان تمام جزیروں کو صحرہ جبرہ قرقنہ وغیرہ پر قبضہ کر لیا اور ساحل انگریز پر حملے کرنے شروع کر دیے۔

وزارت

استقرار کے تحت سالہ حکومت میں ۳۴ مرتبہ وزارت میں تبدیلی ہوئی ۲۷ وزیر ہوئے جن میں سے بعض صرف چند روز اور بعض کئی کئی مرتبہ معزول

اور بحال ہو چاہے حسن بن ابی کرد نہ تھی وہ وزیر بنایا گیا تھا جبکہ ۳۵ میں قتل ہوا۔

قضات

استقرار کے عہد میں وزارت کی طرح قضات میں بھی جلدی جلدی تغیر ہوتا رہا ۱۶ قاضی القضاۃ مقرر ہوئے جن میں سے بعض صرف تھوڑے دنوں مامور رہے

اور بعض باہر مرتبہ تک بعد مہر ولی حال ہے ان میں سے بعض ایسے تھے جو وزیر بھی تھے
اور قاضی القضاۃ بھی مستنصر کے زمانہ کے مشہور قاضی القضاۃ یہ لوگ تھے۔ ابو القاسم عبد الحاکم
بن سید الفارقی۔ ابو محمد قاسم بن عبد العزیز بن محمد بن عثمان۔ ابو محمد حسن بن علی بن عبد الرحمن
ابن زید۔ ابی کفنی۔ ابو علی احمد بن عبد الحاکم بن سید الفارقی۔ ابو القاسم عبد الحاکم بن سبب بن
عبد الرحمن المیسنی۔ ابو محمد حسن بن یحییٰ ابن ابی کدین۔ جلال الملک احمد بن عبد الحاکم بن عبد الحاکم
بن سید الفارقی۔ خیر الملک بن وزیر یازدی۔ جلال الدولہ ابو القاسم علی بن محمد بن عمار۔

بدر کی وفات

ماہ ذیقعدہ ۳۳۵ھ میں بدھ نے اسی سال کی عمر میں انتقال کیا
ابن خلدون نے اسکی وفات ماہ ربیع الاول میں لکھی ہے اسکو دوا زاد

غلام جٹ صاحب سنہ ۳۳۵ھ میں ایک ابن الدولہ لاویڑا۔ دوسرا ظہیر الدولہ الپتگین جسے عرب کی
موج میں نے اٹلگین کہا ہے بدر کی وفات پر لاویڑا کو اسکی جگہ دی گئی مگر الپتگین نے مخالفت
کی اور فوج لیکر مستنصر کے بھتی کو گھیر لیا اور بدر کے بیٹے افضل کو دھمکے بٹھائی جگہ اپنے
مرض الموت میں مقرر کیا تھا اسکی جگہ مقرر کرنے پر مجبور کیا پس بدر کا بیٹا ملک القاسم شاہنشاہ
ملک افضل کے خطاب سے وزیر اعظم اور ابو القاسم ابن المقرئ جو بدر کا نائب تھا افضل کا

نائب مقرر ہوا۔ ۳۳۵ھ۔ ابو القاسم احمد مستغلی بادشاہ ۳۹۵ھ

مختصر حالات

استنصر نے اپنی حیات میں نزار کو ویرہہ کیا تھا مگر افضل نے اسے خلع
کر دیا اور احمد کو مستغلی کے لقب سے بادشاہ بنایا۔ نزار اسکو دیر کو بھاگ گیا جان ناصر الدولہ
الپتگین گورنری کر لیا تھا اہل سکندریہ نے نزار کی بیعت کر لی نزار نے مصطفیٰ لدین القلیب
اختیار کیا اور خطبہ پڑھ کر افضل پر بیعت کی۔ اسکو سکندریہ کے قاضی جلال الدولہ ابن عمار نے
بھی اسکی اعانت کی۔ افضل نے جبر صالی کر کے نزار کو سکندریہ میں گھیر لیا مگر شکست کھا کر

سلطہ افضل نزار کو اسوجہ سے دہلی بھجوا دیا تھا کہ ایک دفعہ افضل سوار ہو کر مستنصر کے پاس گیا اور باب لڑنے
دیکھ کر سوار سے نہ اترتا رہا پھر اندھیرا تھا افضل نے مذکورہ نزار سے ہندو آواز سے کہا کہ اے
ارمنی کتنے تو کیسا بے ادب ہو آخر گھوڑی سے ۱۵

جہاں پس آیا دوبارہ منوج جمع کر کے پھر حملہ کیا اور نزار السکین اور قاضی بنو نکر قنار کراہیں
اور قاضی بن عمار اور نزار کے طرفدار قتل کر دیئے گئے نزار مستغلی کے حوالہ کر دیا گیا مستغلی
نے اسے دیوار میں چنوا دیا ۵۔

ابن خلدون لکھتا ہے کہ افضل نے مستغلی اور نزار کی بھوپھی کو بھی اس اقرار سے
اپنے ساتھ لایا تھا کہ وہ مستغلی کی سرپرست رہی پس اسے بھی گواہی دی کہ مستغلی قاضی
اور داعی کو سامنے مستغلی کو اپنا ولیعہد بنایا تھا۔

اس وقت سے اسماعیلیوں کے دو فرقہ ہو گئے ایک نزار یہ جو نزار اور ماو کی اولاد کو برحق مانتی ہیں
اور وہ حسن بن صباح کے عقائد اور ہندوستان کے آغا خانی خوجہ ہیں دوسرے وہ جو مستغلی
اور ان کے اولاد کو برحق سمجھتے ہیں اور مستغلی یہ کہلاتے ہیں نہ ہندوستان کو ہر میں۔

مستغلی ۸ یا ۲۰ سال کی عمر میں دہلی مصر و شام کے بادشاہ ہوتے ابن خلکان لکھتے ہیں کہ
ایک عہد سے علویوں کی سلطنت ضعیف ہو گئی۔ بلاد شام بلوچیوں اور فرنگیوں میں تقسیم ہو گئی چنانچہ
فرنگیوں نے ۶۹۲ھ میں مصر و النعمان اور بیت المقدس ۶۹۳ھ میں حیفاء اور ۶۹۴ھ میں
قیساریہ اور ساحل شام کی اور بہت سی شہر فتح کر لیئے۔

۶۹۵ھ صرف ۵۹ھ کو ۲ سال ۲ ماہ خلافت کر نیے بعد مستغلی کے چچہ کم ۲۶ یا ۲۸ سال کی عمر
میں انتقال کیا ملک الانفصل ابو القاسم محمد شاہ مستغلی کے نام دوران حکومت بید سلطنت
اور تمام امور ملکی و مالی و جنگی پر حاوی رہا افضل کے آگے مستغلی کا کوئی حکم نہ چل سکا تھا۔
مستغلی کی وفات پر افضل نے ابو علی منصور بن مستغلی کو آمرایہ حکام اللہ کے عہد سے خلیفہ بنایا
اور آمری کم سنی کے زمانہ میں نہایت خوبی سے ملک کا انتظام کرنا رہا۔

فیہ الحکام ابو الفضل محمد بن حاکم لمبھی۔ حسن بن علی بن احمد بن المکرسی۔ ابو طاهر محمد بن رحار ابو الفتح

۵۔ بعض مورخین لکھتے ہیں کہ مستغلی کے پاس گر قنار ہو کر آئے تھے بعد نزار کا شریک کو معلوم نہیں
ہوا مگر نزاری اسماعیلی کہتے ہیں کہ نزار یا او سکائیٹا ہادی قید سے بھاگ کر بلاد عجم میں چلا آیا تھا۔

یہاں اس سے انکوت کے اسماعیلیوں کی امام پیدا ہوئے ۱۲

۵۔ جسے افضل نے ۶۹۱ھ میں بلوچیوں سے چھین لیا تھا ۱۲۔

محمد بن جریر بن کا، النابیسی حسین بن یوسف اور ابو الخیم بدینہ راعمرانی مستغنی کے زمانہ کے قاضی القضاۃ تھے۔

شام کے حالات شام کا حاکم کتیلہ باغی ہو گیا تھا مصر سے فوج بھیجی گئی جس نے مصر کو بعد محاصرہ نزدیکی میں فتح کر لیا کتیلہ مصر میں لاکر قتل کر دیا گیا۔

مصر میں دمشق پر کیا رونق سے رونما ہوا ملا گیا اسکے دو بیٹے رضوان اور دقاق دمشق نے منہ سے پٹے رضوان کو اپنا ولیعہد بنایا تھا مگر دمشق کے بعد دونوں

بھائیوں میں جھگڑا ہوا جبکہ انجام یہ ہوا کہ دقاق دمشق کا اور رضوان حلب کا حاکم ہو گیا رضوان نے غزوے دونوں مستغنی کا خطبہ حلب میں جاری رکھا پھر عباسیوں کا خطبہ پڑھنے لگا

مشترک تھے میں دمشق سے بھی مستغنی کا خطبہ قطع ہو گیا اور وہاں بھی عباسیوں کا خطبہ پڑھا جائیگا آج الدولہ دمشق نے بیت المقدس امیر سلیمان بن ارتق ترکمان کو جاگیر میں دیا تھا مشرق میں

صلیبی مجاہدین قسطنطنیہ ہوئے ہوئے شام پر حملہ آور ہوئے اہل سلجوقیوں کے ایثار غیاث کے ہمت سے الظاکیرہ فتح کر لیا اور باغیان کا سر کاٹ لیا اور شکر شام پر بڑی مصیبت نازل

کی یہ حالت دیکھ کر موصل کا حاکم کر تو فاصح دابق میں آئرا اور اسکے پاس دقاق بن دمشق اور سلیمان بن ارتق اور طفیلین انابک صاحب حمص اور صاحب سجارا اور جو جو

ترک و عرب اس علاقے میں تھے آکر جمع ہو گئے اور فرنگیوں کے الظاکیرہ پر قابض ہونے کی تیاریوں دن الظاکیرہ جا پہنچے یہاں فرنگیوں کی جو بادشاہ جمع ہوئے تھے انکا سردار ہمیشہ

تھا فرنگیوں کے صف آرا ہوتے ہی مسلمانوں کی فوج بغیر رٹے قبل اس کے کہ تلوار تیر یا نیزہ کا کوئی زخم لگا سکا کھڑے ہوئے صرف مجاہدین بیچارے جو حسب ستر شہادت حاصل کر چکی

غرض سے آئے تھے مقابلہ میں ڈٹے رہے اور ہیشمار مارے گئے فرنگیوں نے آن کر تمام مسلمانوں کی چھاؤنی کو لوٹ لیا۔

اس کے بعد فرنگی مصرۃ النعمان کی طرف بڑھے یہاں کے مسلمان ایسے رٹے کہ فرنگیوں کو چھٹکے چھوٹ گئے مگر ایک رات کو مسلمان ایک طرف کے نفیل کی حفاظت چھوڑ کر گھروں کو حفاظت

سلطان ملک شاہ سلجوقی کا بیٹا جو ملک شاہ کے بعد بادشاہ ہوا ۱۲۱۰۔

میں لگ گئے اسی مقام سے فرنگی چڑھ کر شہر میں اُتر گئے مسلمان گھبرا کر گھر و بیٹھ گھس گئے
فرنگیوں نے یقین دن تک شہر میں قتل عام رکھا ایک لاکھ سے زیادہ آدمی مارے گئے
اور بہت سے قید ہوئے۔

چالیس دن معرۃ النعمان میں قیام کر کے فرنگی عذوقہ میں آئے چار ماہ کے محاصرہ کے
اور کئی فحشیل میں کسی جگہ عقب لگائی مگر ادس کے فتح پر قادر نہ ہوئے اور شیر و کے حاکم
مشقہ نے ان سے مراسلت کر کے صلح کرنی اس کے بعد فرنگیوں نے حمص کا محاصرہ کر لیا
یہاں کے حاکم جناب الدولہ بھی صلح کرنی چھڑکے محاصرہ کیا مگر ناکام رہا۔

جنگ الفلکیہ میں جب سلجوقیوں کے اہل فوج (قوم غز) کا پہلا حمل ہو گیا اور سلجوقی قوت
ضعیف ہو گئی تو شہر مصر میں شام پر فوج کشی کی اور افضل بن بدر نے بہت سی
فوج سے بیت المقدس کا محاصرہ کر لیا جہاں اس وقت ارتش کے بے سقمان اور ایلفازی
اپنے رشتہ دار امیروں کے ساتھ حکومت کر رہے تھے افضل نے کچھ اور چالیس منجینی لگا دیے
اور کچھ اور چالیس دن کے محاصرہ کے بعد شہر میں بیت المقدس امن کے ساتھ فتح کر لیا
اور سقمان - ایلفازی اور ان کے ہمراہوں کے ساتھ عمدہ سلوک کیا ان کو بہت کچھ انعام و اکرام
دیکر رخصت کر دیا پس سقمان تو سہا کھٹ چلا گیا اور ایلفازی عراق کی طرف - افضل
افتخار الدولہ کو اپنے طرف سے بیت المقدس کا گورنر بنا کر مصر کی طرف مراجعت کی افضل نے
اسی مراجعت کو وقت عثمان میں شہدائی تعمیر کرایا تھا۔

۷۹۲ھ میں فرنگیوں نے عکہ کے محاصرہ کے بعد ملہ فتح کر لیا اور بیت المقدس کا
کچھ اور چالیس دن تک محاصرہ رکھا اور آخر ۸۱۳ھ میں ان کے قتل
کرتے ہوئے شہر میں گھس گئے اور مسجد اقصیٰ کے قریب ستر ہزار سے زیادہ آدمی قتل کئے
جن میں مسلمانوں کے بہت سے امام عالم - عابد و زاہد تھے اور صغیرہ کے قریب کچھ اور چالیس
چاندی کی قندیلیں جن میں سے ہر ایک کا وزن ۳۶ سو درہم تھا اور بیاباں لوٹ لیا
لوٹ میں ایک چاندی کا تنور بھی تھا جو وزن میں چالیس رطل شامی تھا اور درہم سو
قندیلیں چاندی کی اور کچھ اور پیریں قندیلیں سونے کی۔

بیت المقدس سے بھاگے ہوئے بہت سے آدمی راستہ پھینکے بغیر اور بیت المقدس کی قتل و غارت اور قیدیوں کا حال بیان کیا جامع مسجد میں کھڑے ہو کر رور و کر فریاد کے تمام اہل مسجد روئے گئے۔ عباسی خلیفہ نے اعیان علماء قاضی ابو محمد اصفہانی۔ ابو بکر شاشی ابو القاسم زنجانی۔ ابو القاسم بن حسیل۔ ابو سعد صوانی۔ اور ابو احسین سہاک کو سلک بربکار کیا اور اس کے بھائیوں محمد و سحر کے پاس روانہ کیا کہ ان کو جہاد پر آمادہ کریں مگر اس وقت تینوں بھائیوں میں جھگڑا ہو رہا تھا اور وہ حلو ان تک جا کر واپس چلے آئے۔

مصر میں جب بیت المقدس کے واقعہ کی خبر پہنچی تو افضل فوجیں جمع کر کے عسقلان کی طرف چلا اور فرنگیوں کو لکھا کہ یہ نئے کیا حرکت کی اور بہت دھمکا یا فرنگیوں نے قاصد کو جواب دیکر چٹا کیا اور خود بھی اس کے پیچھے روانہ ہو گئے پس ادھر وہ قاصد افضل کے پاس پہنچا اور فرنگی عسقلان پر آدھکے۔ مصریوں کو ان کے آنے کی بالکل خبر نہ تھی وہ قاصد کا انتظار کر رہے تھے جنگ کے لیے سطلن تیار نہ تھے۔ فرنگیوں کے آمد کی خبر سن کر جبرج ہو سکا فوجی ہتھیار لگا کر تیار ہوئے گئے۔ فرنگیوں نے چھڑی سے تیار ہوئیے اپنے ہر تلوار و یا شمشیر بیکریت سے آدمی قتل کر دے اور چھاؤنی کو تباہ کیا افضل بھاگ کر عسقلان میں گھس گیا بہت سے مصری بھاگے آگیاں کے درخت میں چھپ گئے جن کی دہاں کثرت تھی فرنگیوں نے بعض درختوں میں آگ لگا دی اور دھنوں نے اویں پناہ لی تھی جگہ رہ گئے جو ٹھکر بھاگے وہ قتل کر دیے گئے افضل نے اپنے خواص کیساتھ مصر کی طرف مراجعت کی۔

اس کے بعد فرنگیوں نے عسقلان کا محاصرہ کر کے باشندوں کو تنگ کرنا شروع کیا۔ فرنگیوں نے میں ہزار دیکر اس بلا کو مالا اور فرنگی بیت المقدس کی طرف واپس چلے گئے۔

۵۹۵ھ (۴۰) ابو علی منصور و آخر با حکام اللہ ۵۲۴ھ

مختصر حالات افضل نے جو اصل میں فاطمی سلطنت کا مالک تھا خلیفہ متوفی کے کس بیٹے ابو علی منصور کو آمر یا حکام اللہ کے لقب سے تخت پر بٹھا دیا اور آمر کے سن بلوغ پہنچنے تک مطلق العنان اور خود مختاری سے حکومت کرنا بلا حیثیت مجبوری اس نے کامیابی اور

غوی کے ساتھ حکمرانی کی سلطنت میں چل پھل اور خوشحالی رہی بادشاہ جو چھ کو مہاراجہ کو جو
 مصر پر اپنے افضل کے بیٹے شرف المہالی کے ماتحت صلیبی مجاہدین پر حملہ کیا جس سال فیضیہ
 کے شہرہ خورسے ہی دونوں پیٹریہر المہالی نے فتح کیے تھے تہذیب مجاہدین صلیبی کے قیضہ
 میں آگئے چنانچہ مشہور ہے کہ اورنجی شہزادہ میں نظر اہلس الشام بھی نکل گیا مصری فوج
 جو مدو کو چھپی گئی ادھونٹ پڑی جب نظر اہلس کا جنازہ اٹھ چکا تھا اسی سال عرقہ اوہانیاس
 اور جیل الامان مشہور ہیں سردار اور مشہور ہیں صیدا اور مشہور ہیں قلعہ تبینین بھی
 سپرد کردیا گیا مشہور ہیں مہر بھی شریکوں نے لے لیا۔ افضل آمر کو دہرا کام دیا تھا اور زیکا
 بھی اور باپ کا بھی۔ نظام سلطنت بھی کرتا تھا اور آمر کی تربیت بھی لیکس جو انہر کوکر بادشاہ
 لچہ نہرست وزیر کی اتالیقی سے بہت بھلے۔ بادشاہ کی نو جوانی عیش پسند اور طبیعت
 لالچالی۔ وزیر ہر نامناسب اور موقع بات سے روکتا نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ اوس کی قتل کر دیا
 ہو گئے افضل وریلے نیل کے کنارے ایک محل میں رہتا تھا ایک دن جب محل سے سوار ہوا
 وریلے کے کنارہ آیا آمر کے مقرر کردہ قاتلوں نے اوسے قتل کر کے قتل کر ڈالا یہ سب رمضان
 ۱۵۱۵ کا واقعہ ہے۔ افضل کو مورخین نے حسن الشہیر اور فضل الراے لکھا ہے اور آمر کو
 بھی حسن الخط والمعرفۃ والنقل بیان کرتے ہیں۔

ابن خلکان نے صاحب دول المتقلد سے نقل کیا ہے کہ افضل ساتھ کرور دینار ڈھالی سو
 ارب (پانچ سو من انگریزی) درہم ۵۰ ہزار اطلس و دیبا کے تھان۔ نیس بوجھے عراقی
 سونے کے تھتے (ڈبلے) اور سونے کی دوات جس میں ۱۲ ہزار دینار کا جو اہر لگا ہوا تھا۔
 سو کھوٹیاں سونے کی جن میں سے ہر ایک کا وزن سو مثقال تھا دس کمرے میں دس دن
 لگی ہوئی تھیں ہر کھوٹٹی پر ایک ایک مندریل بندھی ہوئی مذہب جہا جہارنگ کی لگی ہوئی
 تھی۔ پانچ سو صندوق لباس خاص کے تھیں اور دیبا کے کپڑوں کے اور کھوٹے اور خیر
 اور سواریاں اور خوشبوئیں اور زیور اور آرائش کی اتنی چیزیں کہ اذکی تعداد خدای جانتا
 ماسوا ان کے بھیڑ بکری لگائے اور بھینس اتنی کہ انسان تعداد بتاتے ہوئے شرمائے۔
 جس سال افضل قتل ہوا ہے اس سال ان کے دودھ کا ٹھیکہ نیس ہزار دینار کا ہوا تھا۔

اور وہ صدیق مونس کے سونے کی جو کینزوں اور بیگوں کے فٹش کر کے کام میں آئی تھیں سی سال مصروفی کی کالی آمدھی آئی اور تین دن تک چلتی رہی جس سے بہت سے آدمی اور جانور ہلاک ہو گئے۔ افضل کے بعد مامون ابو عبد اللہ محمد بن ابی شجاع قاضی البغدادی وزیر بنایا گیا جب بھی سلطنت پر عادی ہو گیا تو بادشاہ نے اس کے اقتدار سے ناراض ہو کر اسے ۹۵۱ھ میں گرفتار اور ۹۵۲ھ میں قتل کر دیا اور اسکا بھائی مومن بھی جو بڑا جابر اور متکبر تھا اور چار اور بھائی قتل کر دیئے گئے مامون نے شہر مصر کے باہر جامع الفیل کی تکمیل کی جو افضل نے ۹۵۰ھ میں بنائی شروع کی تھی اور ۹۵۵ھ میں بنامع الامر تعمیر کرائی۔

نزدیک بیفرقہ کے لوگ مستغلوں اور اون کے امانوں سے سخت دشمنی رکھتے تھے۔ مدت سے امر کے تاک میں تھے ایک دن ۹۵۵ھ میں میر گاہ سے واپس آتے ہوئے دس ہزاری فدائیوں نے حملہ کر کے ہلاک کر ڈالا۔ ابام سلطنت ۹۵۵ھ ۱۰ سال ۳۳ سال۔

امیر نے وفات کے وقت کہا تھا کہ میری فلاں بیگم حاملہ ہے وہ بیٹا دینگی وہ لڑکا میرے بعد خلیفہ ہو گا۔ کم سنی میں اس کی کفالت میرا عزا د بھائی عبد المجید مہمون بن ابوالقاسم محمد بن المستنصر کرتا رہے پس امر کے مرتے ہی عبد المجید کو حافظ لدین احمد کے لقب سے ریختہ دانا ب سلطنت انبا دیا گیا۔

تاہم مورخین کا اتفاق ہے کہ امر لا ولد فوت ہوا حالیکہ اسے بعد میں پیدا ہوئی تو لڑکی۔ اس کا حافظ کی بیعت جو پہلے سرپرستی کیے ہوئے تھے اس وقت امانت کی بیعت سے میل ہو گئی مگر مستغلوں (بلوچوں) کا اعتقاد ہے کہ ۹۵۷ھ میں ۲ سال چند ماہ کے ایک صاحبزادہ ابو الحسن طیب نامی کو چھوڑ کر انتقال کیا اور عبد المجید کو حافظ لدین احمد کے لقب سے ریختہ مقرر کیا گیا کہ خلافت ظاہری کا انتظام کرے اور جب طیب لائق ہو جائے تو خلافت اس کو سپرد کرے پھر ۹۶۲ سال کے بعد حافظ کی نیت بگڑ گئی اور خود امیر المومنین بن گیا طیب نے ستر اختیار کیا۔

شام و اقصیٰ حلالا ۹۵۸ھ میں امیر الجیش افضل نے بدر کے غلام سعد الدین کے ساتھ جو طواشی کے نام سے مشہور تھا فرنگیوں سے لڑنے کے لیے لشکر روانہ کیا رملہ اور یاقا کے درمیان مقابلہ ہوا فرنگیوں کا سردار بالددین تھا

جبکہ اہل عرب و یمن اور ہردویل لکھتے ہیں مسلمان شکست کھا کر جہانگے مقدس دور بھاگتے ہوئے
 گھوڑے سے گر کر مر گیا مسلمانوں کا تمام سامان و فرنگیوں نے بھجایا اس کے بعد افضل نے
 اپنے بیٹے شرف المعالی کو بہت سے جمعیت کے ساتھ روانہ کیا اس نے رملہ کے قریب یازدہ
 ریا زور پر فرنگیوں کو شکست دی۔ فرنگیوں کے بہت سے مارے گئے بچے کچے خستہ حال
 معادوت کر گئے بغداد میں کو اپنی گرفتاری اور جان کا اندیشہ ہوا وہ گھاس بھوس میں بچپٹا
 جب مسلمان دور چلے گئے تو شکر رملہ کی طرف بھاگا۔ اب شرف المعالی بھی رملہ کی طرف
 آیا اور بغداد میں اور اس کے ہمراہی سات سو فرنگی سرداروں کا ۵۰ دن محاصرہ رکھا۔ لیکن
 تو چپکے سے یافا کو بھاگ گیا اور شرف المعالی نے شہر کو فتح کر کے ہم سو فرنگی سرداروں کو
 قوتحات صبر میں قتل کر ڈالا اور یمن سو کو گرفتار کر کے مصر بھیج دیا۔

اس کے بعد شرف المعالی کے آدمیوں میں اختلاف ہوا عرب کہتے تھے کہ ہمیں فتح کیا
 اور مصری کہتے تھے کہ ہم نے فتح کیا بعض کہتے تھے کہ اب بیت المقدس پر چڑھائی کر لو
 بعض کہتے تھے یافا پر چڑھائی کرنی چاہیے ان میں یہ جھگڑا ہوئی رہا تھا کہ بہت کفرنگی
 سمندر کی راہ بیت المقدس کی زیارت کو آئے اور بغداد میں نے ان کو اپنے ساتھ جہاد کر
 پر آمادہ کر لیا۔ یہ سب عثمان پر چڑھائے جہاں شرف المعالی مقیم تھا۔ چونکہ شرف المعالی
 کی فوج میں اختلاف پھیل رہا تھا ان میں سو قوت فرنگیوں سے لڑنے کی قوت نہ تھی مگر خدا کی
 قدرت سمندر کی طرف سے فرنگیوں نے جو عثمان کو آ کر دیکھا تو ان کو ایسا مضبوط اور مستحکم
 معلوم ہوا کہ ان کی سمیت اور قدرت اور پیر حملہ کرنے کی نہ پڑی۔ شیخون کا اندیشہ کہتے یافا
 کو چلے گئے اس موقع کو غنیمت سمجھ کر شرف المعالی اپنے باپ کے پاس مصر چلا آیا۔ اب
 افضل نے اپنے ایک غلام تاج العجم نامی کو بہ ہزار فوج کے ساتھ خشکی کی راہ سے اوقاضی
 ابن قادوسی کو ایک بیڑا جہازوں کے ساتھ تری کی راہ سے یافا پر روانہ کیا۔ تاج العجم نے
 عثمان پر پڑا دیا۔ قاضی ابن قادوس نے اسے یافا کی طرف بلایا کہ دونوں ملکر فرنگیوں سے
 لڑیں مگر تاج العجم نے یہ کھرا نکار کر دیا کہ میں بغیر اجازت افضل کے نہیں آ سکتا اور نہ ہی مجھے
 قادوسی نے افضل کو شکایت لکھی۔ اس پر افضل نے امیر جمال الملک کو یہ حکم دیکر بھیجا کہ تم تمام

کی تمام فوج کے سرداروں کو تاج العجم کا گزشتہ کر دیا اور عسقلان میں قیام کروا دیا وقت
شب کو ختم ہو گیا اس سبب میں بیت المقدس اور سوا عسقلان کو تمام فسطحین اور باؤ
آذوق قیساریہ حیفہ بلرہ ملاؤقیہ اور الفلکیہ شام میں اور ہار اور سروج جزیرہ
میں فرنگیوں کے پاس رہی پھر فرنگی ظفر میں کاٹا ہوا کھیتے پھرتا تھا جہاں فخر الملک بن عمار
حکومت کرتا رہا تھا اور فرنگیوں کو بجایا کشت و خون کا بازار گرم رکھا۔

شب کو عمار میں فرنگی ظفر میں سے کام چھوڑ دیا اور سبیل فتح کر لیا بائیں جانب خوب سے پھر پھوڑا
پناہ دہائی فرنگیوں نے بتا دینے کا وعدہ کر دیا مگر یوں نہ کیا خود کو لوٹ لیا اور بائیں جانب گھومتا رہا
اور قتل کیا اس کے بعد ملک کی طرف آئے وہاں مصریوں کی طرف سے زہرہ الدولہ کو درخت
خشکی تری دونوں طرف سے پھیر کر لیا۔ زہرہ الدولہ کی حفاظت نہ کر سکا بھاگ کر پہلے
کچھ دور مشرق میں رہا پھر مصر کو چلا گیا افضل سے خبر کیا اور سوا کا عہد قبول کیا فرنگیوں نے
شہر کو غارت سے فتح کر کے بائیں جانب کو ساغر بہت براسلوک کیا۔

خبر جبکہ عمار میں افضل نے اپنے دو سر سے بیٹے سنا الملک حسین کو ۵ ہزار فوج
اور امیر دکنی ایک جماعت کے ساتھ جن میں جمال الملک بھی تھا جو بادشاہ مصر کی طرف سے عسقلان کا
گورنر تھا اور فسطحین آنا ایک دمشق کو لکھا کہ تم بھی ایک لشکر روانہ کرو دو برس فسطحین کے سپاہی
سب باد کو ۱۳ سو سواروں کے ساتھ روانہ کیا بغداد میں ۱۳ سو سوار اور ۸ ہزار پیادہ
سے اون کے طرف آیا عسقلان اور یافا کے درمیان راہ الی ہوئی طرفین کے ۱۲ سو آدمی
مارے گئے دونوں میں سے کسی کی فتح نہ ہوئی آخر جمال الملک مارا گیا تو مسلمانوں نے جنگ
کو قطع کر دیا اور مصری فوج نے عسقلان کی طرف اور فسطحین کی فوج نے دمشق کی طرف
مراجعت کی اس وقت بکتاش بن قش نے مسلمانوں کی ایک جماعت کو ہمراہ لیکر فرنگیوں کا
ساتھ دیا تھا کیونکہ وہ فسطحین کی اس بات پر ہلا ہوا تھا کہ اوس نے اوس کے بھائی دنا
کے بیٹے کو جو ابھی بچہ ہی تھا سلطنت دلواسے میں بڑی کوشش کی تھی فرنگیوں کو فسطحین
رہنے کے لیے اپنی مدد دلایا تھا۔

ابو علی فخر الملک ابن عمار نے کئی سال تک ظفر میں کو فرنگیوں کو مقابلہ میں سجا رکھا تھا مگر

طرابلسی فرنگیوں نے فتح کر لیا

آخر اہل طرابلس کی یہ ذہبت ہو چکی کہ عرب لوگ جلا وطن اور امیر لوگ غریب ہو گئے تھانہ مرنے لگے اور خیر الملک رمضان سنہ ۱۰۸۰ھ سلطان محمد سلجوقی سے مدد لینے بغداد آیا اور پھر کچھ عرصہ دمشق میں رہا اور وہاں سے کچھ فوج بیکر جیلہ آیا یہاں کے باشندوں نے اسکی اطاعت قبول کر لی اسی اثنا میں طرابلس کے باشندوں نے ملک الافضل کو لکھا کہ ہمیں کوئی والی مقرر کر کے بھیج دیجئے جو اپنے ساتھ سمندر کی راہ سے جہازوں میں کچھ غلہ بھی لیتا آئے افضل نے شرف الدولہ ابن ابی طلیح مع غلہ اور دیگر سامان کے طرابلس کا گورنر بنا کر بحری راستہ سے روانہ کر دیا شرف الدولہ نے طرابلس پہنچا ابن عمار کے طرندار و ملک عزت کر لیا اور اوس کے ذخیرے اور آلات جو کچھ تھے سب پر قبضہ کر لیا اور سمنہ کی راہ مصر کو روانہ کر دیئے اس طرح طرابلس پھر خلفائے مصر کے قبضہ میں آ گیا اور مصر و طرابلس کو مدہ پہنچتی رہی مگر یکم شعبان سنہ ۱۰۸۵ھ کو فرنگیوں نے جہاز و کالیک بڑا بیڑا سپاہیوں جتیار لیا اور غلہ سے بھرا ہوا ریمینڈ بن صنجیل کے ماتحت طرابلس پر آٹرا اور صنجیل کا بھائی سردانی پہلے ہی سے یہاں اٹرا ہوا تھا طنکری صاحب الظاکیہ اور بغدادی صاحب بیت المقدس میں بھی آگئے ان سب نے ملکر طرابلس کا محاصرہ کر لیا مصر سے کم کو جہاز روانہ کئے گئے مگر اوں کو باد مخالف نے پہنچنے نہ دیا آخر باشندوں کی سمیت ٹوٹ گئی اور فرنگی قتل و غارت کو نہ ہوئے ارذبح کو شہر میں داخل ہو گئے اور تمام شہر لوٹ لیا مردوں عورتوں اور بچوں کو قید کر لیا بیشمار مال اور عمارتیں وقف کی کتابیں فرنگیوں کے ہاتھ آئیں شہر کے گورنر اور اوس کی بعض لشکریوں نے فتح سے پہلے امان مانگ لی تھی وہ توبہ اور دمشق کو چلے آئے باقی باشندوں پر طرح طرح کے ظلم توڑے گئے اور اوں کے مکافوں کے تمام ذخیرے اور دیشینے پتیا لٹ گئی مصری جہاز آدمی سامان اور اتنے غلہ سے لے ہوئے جو سال بھر کو کافی ہوتا طرابلس فتح ہو جانے کے آٹھ دن بعد مقام صور پہنچا شہر فتح ہو جانے کی خبر سنکر وہ تمام چیزیں صدوی صید اور بیروت میں تقسیم کر دی گئیں۔

میرزا اور صیبا بھی فتح ہو گیا

سنہ ۱۰۸۷ھ میں فرنگیوں نے بیروت اور صیدا کو بھی فتح کر لیا اور مصری بیڑا جو صو میں مقیم تھا مدد نہ کر سکا کیونکہ ساتھ جہاز فرنگیوں کے اوسا گئے تھے اور راستہ بالکل بند تھا۔

جمال الملک کے مارتے جانے کے بعد افضل نے شمس الخلفاء کو مستحان کا گورنر بنایا تھا اس کو
بعد دین کو تحائف بھیج کر اور اس کی حمایت میں آکر خلیفہ مصر کی اطاعت سے آزاد ہو جانا چاہا
افضل کو یہ حال معلوم ہوا تو مصر سے ایک سردار کو بہت سی فوج دیکر بظاہر تو یہ کہیا کہ فرنگیوں
سے جہاد کرنے کو۔ واذ کیا ہے اور باطن میں اس سے سمجھا دیا کہ جب شمس الخلفاء نے ملے و آئے
تو اسے گرفتار کر لیتا شمس الخلفاء کو بھی یہ بھیہ معلوم ہو گیا وہ اس سے ملنے ہی نہ آیا بلکہ
علانیہ بغاوت کا جھنڈا اٹھ کر آیا اور مصری فوج کو اپنے پاس سے اس اندیشہ سے پر خاست
کر دیا کہ مبادا اس سے بغاوت کرادے گرفتار نہ کرنے اب افضل کو یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں شمس الخلفاء
عسقلان فرنگیوں کے حوالہ نہ کر دے لہذا اس کو اطمینان اور تسلی دی اس کی جگہ اس کو کمال
رکھا بلکہ اس کی مصر کی جاگیریں بھی واکزاشت کر دیں۔ اس کے بعد شمس الخلفاء کو اہل مستحان
کی طرف سے اندیشہ ہوا اور رزمینوں کی ایک جماعت کو بلا کر فوج میں بھرتی کر لیا۔ یہ امر اہل
شہر کو ناگوار گذرا کچھ لوگوں نے تلہ کر کے اسے قتل کر ڈالا۔ اور خلیفہ امر اور افضل کو
اطلاع دی وہ بہت خوش ہوئے خبر دینے والوں کو انعام دیا اور ایک سردار کو مستحان کا
گورنر بنا کر روانہ کر دیا اور اسے حکم دیا کہ شہر وادے سے ہر کسی اور احسان پیش آئے۔

۴۵ جمادی الاول ۵۸۵ھ کو بعد دین نے صور کا محاصرہ کر لیا جاں فاطمی خلیفہ
کی طرف سے عز الملک الاعرج گورنر تھا فرنگیوں نے کاشکے تین برج شہر ستر ہاتھ اونچے بنا کر
ہزار ہزار آدمی ان میں بیٹھا دیئے اور اپنے چھینچ لگا دیئے ان میں سے ایک برج شہر پناہ
کے نہایت ہی شخص بنایا تھا اور اسے آدمیوں سے خالی رکھا تھا مسلمانوں نے لٹکارتیوں
برجوں میں آگ لگا دی اور گڑھے کھود کر خس پوش کر دیئے کہ اگر فرنگی اونکی طرف آئیں
تو ان میں گر پڑیں اور اگر برج بنائیں تو دھس جائیں مگر بعض مسلمانوں نے فرنگیوں سے
پناہ لی اور انکو مسلمانوں کے اس بندوبست سے آگاہ کر دیا جس سے وہ ڈر کر حیب محاصرہ
کو مدت ہو گئی تو اہل شہر نے دمشق کے حاکم فنگلین کو لکھا کہ آپ ہماری مدد کریں ہم شہر
آپ کے حوالہ کر دیں گے پس دھرتو فنگلین فوج لیکر آیا اور فرنگیوں کی رسد بند کر دی اور
صور کے لوگ جان سے ملے دھوکہ پل پڑے غلہ فرنگیوں کے لشکر میں نایاب ہو گیا لہذا

ط ۱۰۰

آفت دروغها

جلد اول



تصنیف لطیف و فاضل اجل کامل اکمل جناب مولانا
ابن سید حمید صاحب خلف الصدق جناب فخر العلماء

سید اظہار حسین پیر و پیشتر

مطبع اصلاطین
چھاپہ خانہ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 كما هو بغير كتاب مستطاب ترجمہ اشاعریہ جلد اول کا ترجمہ کریں کیونکہ جس قدر زمانہ
 غیبت کو طول ہوتا جاتا ہے، اسی قدر مخالفوں کی تعداد بڑھ رہی ہے اللہم انا
 نشكو اليك فقنا بفتنا وقله عددنا وكثرة عدونا وشدة الفتن بنا
 وعلماهم الزمان علينا۔

تہذیب اشاعریہ اصل میں خواجہ نصر الدین کا بلی کے صواق کا ترجمہ ہے جو اتفاقاً شاہ
 عبد العزیز صاحب کے ہاتھ لگ گیا کیونکہ اس زمانہ میں نہ چھاپہ خانہ تھا نہ پوزر
 نشر کتب و اخبار اس لیے شاہ صاحب نے اس کتاب کو بدست مست کچھ شہرت
 و عزت حاصل کی مگر یہ سازش ہوا کہ اس کتاب کے مصنف وہ نہ تھے بلکہ وہ مترجم
 ہیں تو وہ عزت نہ رہی چنانچہ اسی زمانہ میں اسکا جواب الیہ ہوا جو فتاوا کے عزیز
 ہمارے اہل میں درج ہے

مطالعہ جہانگیر ۱۳۹۹ مطبوعہ عربیہ فی دہلی تا ۱۳۸۵

سوال از حضرت احسن علی صاحب کتاب صواب و مذهب و روافض خدایم
 تعالی که تالیف نصر الله کابلی است بملاحظه شریفه و آمده باشد و بعد از آنکه لحاظ نظر
 فیض اثر شده باشد فرست در تصنیف آن و تصنیف جناب افادت آب که تحت اثنا عشر
 است چیست و معاندان این دیار خود را و روافض خدایم الله بطریق ثرا خالی و پیوده
 گوی خیل شور و شغب میکنند که کتاب مستطاب تحت اثنا عشر به ترتیب صواب و مذهب است
 هر چند سوال این معنی ما مخلصان و فدویان را لا طائل و پیوده می نماید و از جمله بدیهی
 البطلان است و هر کس که از مایه علم آنگی داشته باشد این خبر را از مکی عنایت خواهد داشت
 لیکن بعضی کسان این ناکس را بسیار تنگ کردند لهذا این مرنا مرضی را موجب منع حراشی
 جناب عالی نگاشته جواب از شاه صاحب مدوح در وقت تصنیف تحت
 اثنا عشر از کتابهای الهیست که در مذهب شیعه و کتب شیعه که در مذهب اهل بیت است
 قسم چهارم سیده قسم اول در مجادل این مسئله خاص یعنی اثبات خلافت خلفائے ثلثه و در آن
 مثل نواقض الردافض و مرافض الردافض و صواعق محرقه و شرح تجرید از طرف اهل بیت
 و مصائب التواصب و رد شبهات الاعور و انظار الحق و مغنیة النیة از طرف شیعه
 قسم دهم در آن کتابهاست که در مسئله امامت و شریک آن و موانع آن تبصیر تصنیف
 شده مثل بحث امامت و شرح مقاصد و شرح مواقف و طالع الانوار از طرف
 اهل بیت و تصانیف علامه حلی و صدائق موبق در رد صواعق محرقه و مقدار از طرف شیعه
 قسم ششم در آنست که تمام مذهب شیعه را بهم در الکیات و هم در معاد دهم در امامت
 و هم در روایت احادیث و هم در اصول رد کرده اند مثل ابطال الباطل و صواعق موبقه
 تالیف نصر الله کابلی از طرف اهل بیت و منج الحق علامه حلی و احقاق الحق قاضی احمد
 شوستری از طرف امامیه این هر قسم کتب در وقت تالیف تحت اثنا عشر به ترتیب
 بودند و در آنوقت ترتیب صواب بسیار پسند خاطر افتاده بهما ترتیب درین کتاب کلام
 واقع شد و احقاق الحق نیز بهین ترتیب وارد و ابطال الباطل نیز بهین ترتیب وارد لیکن
 صواب بی مختصر و نحو شما بنظر آمد بهما را اختیار کرده شد مگر بحث تولد و تلبس در آن نبود

و شرح حدیث الثقلین نیز در آن بوده و مسئلہ کار نبوت و اتحاد کلام مذہب شیعیست
 بشرح و بسط در آن بود این ابواب افزوده شد و باب مطاعن و جواب آن در صلا
 در آن کتاب مذکور نیست و نیز در صواعق الکفر و دلائل کلامیه مذکور و روایات را در
 کتب امامیه کمتر آورده در مختصر انوار عشره آن دلائل کلامیه را حذف نموده و در بیشتر
 روایات از کتب امامیه کوشیده شد پس این کتاب را ترجمه آن کتاب گفتم مختصر نظام
 ترجمه آن نمی تواند شد مانند آنکه موافقت را از طالع و مسلم را از مختصر الاصول این
 صاحب مافوق و مانند حال فرق واضح شد و هر دو کتاب نظر تامل بکار برده شود تا
 این خیال بانگلیه زایل گردد و معجز اجائے لعن معاندان و حامدان دتے متوجه
 فقیر متبادند شد که این فقیر دعوی تصنیف این کتاب موجب افتخار نمود و دانسته فقر را
 و تحقیر را قبل زبان یا بزبان قلم کرده باشد معلوم است که این کتاب را تصنیف حافظ
 غلام حکیم بن شیخ قطب الدین احمد بن شیخ ابوالفیض نوشت ام اگر منظور دعوی است
 نسبت این کتاب بخودی بود چرا بقدر احتیاط بناهاست غیر معروف بطل می آورد و
 بلکه حالا هم هرگز نسبت این کتاب بطرف خود خوش نمی شوم آری اگر تفسیر فتح الغفر
 و امثال این تصانیف را اگر به فقیر نسبت کنند موجب شادمانی خاطر میگردد و غرض که
 منظور در این مذہب بود که مردم بدین این کتاب در آن اعتقاد دست نشوند یا
 ترک نمایند الحمد لله که این معنی حاصل شد و نیز اگر تامل کنند ردافض را هرگز
 جائے نیست زیرا که این کتاب اگر ترجمه صواعق است آخر اثبات مذہب اہلسنت میکند
 و در مذہب ردافض نماید این را چه کار داد آنکه تفتیش کنند که گویند کسیت جو اباید
 نوشت و این طعن جواب نمی تواند شد آری بعض اہلسنت که آثار را بہر ت این کتاب
 نسبت باین فقیر در میان نمائند جواب تمن ایشان گذشت که فقیر دعوی این کتاب
 نمیکند و فقر خود نمی خواهد منظور فقیر غرض از این مقدمات سلوک این طریق جدید بر
 اولین اولی الالباب و طالبان راه صواب بود و آنچه مدد که حاصل شد (ترجمہ)
 سوال مرزا حسن علی صاحب کیطرف سے کتاب صواعق موبقہ و مذہب

در کتاب مذکور در این باب

روافض ختم اللہ تعالیٰ ہیں کہ تالیف نصر اللہ کا بیانی کی ملاحظہ شریفہ میں فی یائیں
اور بعد اسکے کہ ملحوظ نظر فیض شریعی ہوئی ہو تو وہ ثبوتی کہ جو اسکی تصنیف اور تصنیف
جواب افادت آب میں کہ محض اثنا عشریہ ہے کیا ہو سکتا ہے معاند لوگ اس دیار کو
خصوصاً روافض ختم اللہ بطریق راہ خانی اور یہودہ گوئی کے بہت شور و شغب
کرتے ہیں کہ کتاب مستطاب محققہ اثنا عشریہ ترجمہ صواقع مولفہ ہے ہر حیدر سوال اس
معنی سے ہم مخلصوں اور فہم و یونکو لاطائل معلوم ہوتا ہے اور از حیلہ بدیہی البطلان
اور جو کوئی کہ مایہ علم سے آگاہی رکھتا ہو گا اس خیر کو محکی غم سے مخالف جانے لگا لیکن
بعض اشخاص نے اس ناکس (یعنی سائل) کو بہت تنگ کیا لہذا اس امر نام غنی کو
موجب سمع خراشی جناب عالی کا خیال کیا جو اب شاہ صاحب مدوح کی طرف سے
بروقت تصنیف محققہ اثنا عشریہ کتب المہنت سے جو مذہب المہنت میں تالیف
ہوئی بھتیں تین قسم کی کتابیں جمع تھیں قسم اول خاص مجادلہ کی اس مسئلہ میں یعنی
اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ اور رد اسکی مثل فوافض الروافض و مرافض الروافض
وصواعق محرقة و شرح کتبہ المہنت کی طرف سے اور مصائب النواصب اور رد
شہادت الاغور اور افاض الحق اور سفینۃ النجاة شیعہ کی طرف سے قسم دوم دوسری
اون کتابوں کی ہے کہ جو مسئلہ امامت اور اسکی شرط اور اسکے موافقین و مخالفین
تصنیف ہوئی ہیں مثل بحث امامت شرح مقاصد و شرح موافق دھوالع الاثوار
واربعین المہنت کی طرف سے اور تصانیف علامہ حلی اور صدائق مولفہ مدین صمد علی
محرقة کے اور مقدار شیعہ کی طرف سے تیسری قسم کی وہ کتابیں ہیں کہ جن میں
تمام مذہب شیعہ کے الہیات اور مفاد اور امامت اور روایت احادیث اور
اصول سب کو رد کیا ہے مثل ابطال الباطل و صواقع مولفہ تالیف نصر اللہ کا بیانی المہنت
کی طرف سے اور منہج الحق علامہ حلی اور احقاق الحق قاضی نور اللہ شومتری امامیہ
کی طرف سے یہ تین قسم کے کتب تالیف محققہ کے وقت موجود دستخط تھے اور وقت
ترتیب صواقع بہت پسند خاطر ہوئی اور اسی ترتیب سے کلام اس کتاب میں آج ہوا

اور باحقیقی نقل اور ابطال الباطل کی بھی یہی ترتیب ہے لیکن صواقعت بہت مختصر اور
نوشتمانہ نظر میں معدوم ہوئی وہی ترتیب اختیار کی گئی مگر بحث تو لا اور تبرا کتاب کا واقع
میں نہ تھی اور شرح حدیث نقایں بھی اس میں نہ تھی اور مسئلہ انکار نبوت و الٰہی و
کہ لازم مذہب شیعہ ہے بشرح و بسط کتاب مذکور میں نہ تھا یہ ابواب زیادہ ہوئے
اور باب مطاعن اور جواب اوسکا اصلاً اس کتاب میں مذکور نہ تھا اور نیز صواعق
میں اکتفا و لامل کلامیہ پر کی گئی تھی اور ردایات کتب امامیہ سے کم لائے گئے تھے
تختہ اثنا عشریہ میں ادن و لامل کلامیہ کو حذف کر کے ردایات امامیہ کو زیادہ کرنے
کی کوشش کی گئی پس اس کتاب کو ترجمہ صواعق کتنا محض ترتیب ظاہری پر نہیں ہو سکتا
مانند اس بات کے کہ موافق کو طوابع سے اور سلم کو مختصر الاصول ابن حاجب سے
ما خود جائیں اب فرق و دونوں کتابوں میں ظاہر ہوا و دونوں کتابوں میں نظر مامل
سے کام لیا جائے تاکہ یہ خیال بالکل یہ زائل ہو جائے اور معذرتاً طعن معاندان و
حاسدان و سوقت متوجہ فقیر ہو سکتی ہے کہ جب فقیر نے دعویٰ تصنیف اس کتاب
کا موجب افتخار اپنا جائز تحریر اقلیم زبان سے یا زبان قلم سے کیا ہو یہ بات
معلوم ہے کہ میں نے اس کتاب کو تصنیف حافظ غلام حلیم بن شیخ قطب الدین
احمد بن شیخ ابو الفیض کی ہیکھا ہو اگر اپنی طرف اس کتاب کی نسبت کا دعویٰ منظور ہوتا
تو کیوں اس قدر غیر معروف ہوتے اختراع عمل میں لانا بلکہ اب بھی ہرگز اس کتاب کی
نسبت سے اپنی طرف خوش نہیں ہوتا ہوں اگر تفسیر فتح العزیز اور امثال ایسی تصنیف
کی نسبت فقیر سے کرتے ہیں تو موجب شادمانی خاطر ہوتا ہے غرض کہ منظور و اس
مذہب کی تھی کہ آدمی دیکھنے سے اس کتاب کے ست اعتقاد ہو جائیں یا ترک
مذہب کریں انکہ لہذا کہ یہ مقصود حاصل ہوا اور نیز اگر مامل کریں تو رد و انقض کو
کوئی جگہ کہنے کی نہیں ہے اسلئے کہ یہ کتاب اگر ترجمہ صواعق ہے تو اثبات مذہب
النبی کا کرتی ہے اور رد مذہب رد انقض کرتی ہے ان لوگوں کو کیا کام ہے کہ
تفتیش کریں کہ کہنے والا کون ہے جواب لکھنا چاہیے اور یہ طعن جواب نہیں دے سکتا

ہاں بعض المسہت کہ اونکو بھی شہرت سے اس کتاب کی اور اسکی نسبت اس حقیر کی جانب ہوئیے رگ حسد جوش میں آئی ہے جانتے ہیں کہ نسبت اس فقیر کی دوسریاں میں نہ رہے جواب اون کی بات کا گذرا کہ فقیر دعویٰ اس کتاب کا نہیں کرتا ہے اور فخر اپنا نہیں چاہتا غرض فقیر کی ان مقدمات سے چلنا اس راہ جدید کا تھا اور پراڈمان صاحبان عقول اور طالبان راہ صواب کے اجماع سے حاصل ہوا اس عبارت سے کل حقیقت ظاہر ہوئی کہ شاہ صاحب نے صواق کا ترجمہ کر کے اپنی ناموری حاصل کی اور غلام حلیم کے طرف منسوب کر کے جواز قصیدہ بلا ضرورت کو مذہب المسہت میں ثابت کیا۔

۴ اگر کتاب صواق موبقہ کوئی مشہور کتاب ہوتی تو کہہ سکتے تھے کہ اسکی ترتیب پسند آئی مگر افسوس وہ کتاب تو پہلے کسی کے خیال میں بھی نہ تھی چنانچہ تصنیف نہ بہ صادم تیار۔ سیف نامہ صری۔ صوامر الہیات خدام الاسلام وغیرہ تک لکھی اس کتاب کا نام بھی کیونکہ معلوم تھا سب میں سمجھتے تھے کہ یہ خاص شاہ صاحب کا انجوبہ ہوا اور زمانہ جناب سلطان العظامات تراہ میں اس کتاب کا قلمی نسخہ دستیاب ہوا جس سے اسکی حقیقت معلوم ہوئی کہ یہ ال مسروقہ ہے نہ تحفہ مرغوبہ چنانچہ اس وقت سحر جو کتابیں جواب تحفہ میں شایع ہوئے لکھیں تو حاشیہ پر اصل عبارت صواق بھی شایع ہونے لگی۔

۵ اسی کے نسبت مرزا حسن علی صاحب جو تلامذہ شاہ ولی اللہ سے ہیں یہ سوال کرتے ہیں کہ شیعہ ماسپر بہت کچھ شور و شغب کر رہی ہیں بہر حال اب بھی یہ کتاب واقع کیا پبلکہ نایاب ہے کیونکہ جب اوسکا مخصوص ترجمہ ایک دوسرے نام سے شایع ہو چکا تو اب اوسکو کون پوچھتا ہے

مثلاً صاحب بروقت تحریر تحفہ میں قسم کے کتابوں کا وجود دیکھتے ہیں مگر خلو گوشت تحفہ کے جواب اونکو دیکھا ہے وہ جانتے ہیں کہ شاہ صاحب کو شاید کبھی اصل کتاب کے دیکھنے کا اتفاق ہی نہیں ہوا بلکہ جو کچھ صواق میں پایا اوسکا ترجمہ کر دیا چنانچہ

چنانچہ اس رسالہ میں بہت سی نظریات کی نظر سے گزری۔
 پھر حال تحریر کی حالت میں ہے کہ مختصر میں سرقتے مگر اس کے ساتھ
 بات بھی بناتے جاتے ہیں کہ اس میں فلاں باب تھا بنے زیادہ کیا اگر شاہ صاحب
 کو سرقتے منظور نہ تھا تو اتنا اس کتاب میں لکھ دیتے کہ فلاں کتاب پسند آئی اسی
 ترتیب پر ہم بھی اسکو لکھتے ہیں تو پھر کوئی سرقتے کا الزام نہ تھا۔
 شاہ صاحب اگر یہ تحریر کسی شخص کے جواب میں لکھتے تو کہہ سکتے تھے کہ
 ایک شخص کے جواب میں لکھا ہے جس میں ادنا کو بہتر کا اختیار حاصل ہو مگر
 افسوس اپنے پر بھائی کا جواب لکھتے ہیں اور اس قدر دروغ گوئی سے کام لیتے ہیں
 کہ پناہ بڑا اولاد فرماتے ہیں لیکن سوائے بہت مختصر اور خوشگذا نظر میں معلوم
 ہوئی یہی ترتیب اختیار کی گئی۔ حالانکہ جن لوگوں نے مواقع اور تھک کو دیکھا ہو
 اور کوئی بھی معلوم ہے کہ تعداد صفحات میں وہ تھک سے کم نہیں صواب ہے جو بھلا نسخ
 بار یک نظم سے لکھی ہوئی ہے ۲۱ سطر کے سطر سے وہ صفحہ ۱۶ پر ختم ہے ملاحظہ ہو
 نسخہ مکتوب ۲۶ اور تھک اتنا مشرہ جو ۲۳ سوال مسئلہ ۱۱ میں طبع ہوئی اور اسکا
 سطر بھی ۲۱ ہے اور صفحہ ۱۶ پر تمام ہوئی کیا جس کتاب میں دس صفحہ زیادہ ہو
 وہ اس کتاب کے نسبت جس میں دس صفحہ کم ہے نہ بیاختصر کہہ سکتا ہے جو
 اصل یہ ہے کہ شاہ صاحب جانتے تھے کہ یہ کتاب نایاب ہے جو غالباً نصف
 کے باقی کا تلی نسخہ اسکا اور کوئی نسخہ کے شایع کر دیا مگر یہ کیا معلوم تھا کہ شیخ
 حیدر کو راون کے اس سرقتے کو گرفتار کر لیتے تب نصیحتی کی نوبت آتی تو یوں
 بات بنایا کہ تھک وہ جانتے ہوئے کہ مرزا حسن علی کو کہاں ملے گی جو مقابلہ کر دیں گی
 مذاکرات بیاختصر اور معلوم ہوئے کہ سرقتے کا نسخہ بہت سے لکھا جاتا تھا
 لیکن وہ جس کا نسخہ لکھا گیا ہے اسکا
 نایاب باب قولہ و تبرک اور شریعت خلیس کے مثبت ارشاد ہے کہ مواقع میں
 اس میں بہت سی خاص رسالہ تصدیق و توثیق ہیں مگر ان قابل دیدہ ۱۲

تحتی حالانکہ ضمیمہ ۲۵ پر حدیث نقابین موجود ہے تو لاوتیرا بھی مختلف مقامات میں موجود ہے۔
 مطاعن اور جواب کے نسبت و نحو ہی ہے اصلاً در آن کتاب مذکور نیست مانا کہ
 ورق ۲۵۳ لغایت ۲۹۵ تک یہ بحث موجود ہے پھر معلوم کیونکر شاہ صاحب نے
 دعویٰ کیا "و باب مطاعن و جواب آن اصلاً در آن کتاب مذکور نیست" حالانکہ
 جو کچھ شاہ صاحب نے لکھا ہے اوسی سے بھی ہے پھر بخبر اسکے کیا کہا جاسکتا ہے کہ مرزا
 حسن علی صاحب کے ارادات باقی رکھنے کو یہ دعویٰ کر دیا کیونکہ جانتے تھے کہ انھوں نے
 اصل کتاب کو نہیں دیکھی ورنہ یہ سوال ہی نہ کرتے بچیاں وچہ بیاں۔

ثالثاً شاہ صاحب صواقع کے بے وقعتی اور تحفہ کے وقعت پر محاشیہ لکھا ہے
 "و غیر در صواقع کہ غایب و دلائل کلامیہ نمودہ و روایات را از کتب امامیہ کمتر آوردہ در تحفہ
 اثنا عشریہ آن دلائل کلامیہ را حضرت نمودہ و در کثیر روایات از کتب امامیہ پوشیدہ شدہ
 حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ شاہ صاحب نے شاید دس بیس کتاب بھی شیعوں کی نہ دیکھی ہوگی
 جو کچھ رغب و یابیس صواقع میں پایا اوسی طرح لکھ دیا جس کا ذکر یہ دعویٰ غلط ہوا کہ
 کثیر روایات شیعہ میں انھوں نے کوشش کیا۔

صواقع کابلی کے نسبت قاضی شاد اللہ صاحب پانی پتی بسیف صلاہ میں
 لکھتے ہیں ص ۲ مطبوعہ مطبع احمدی دہلی شمس ۱۳۶۵ھ۔

دسویں باب یعنی روشید بہ عالم اجل و عارت اکمل فرید الدہر و حید العصر ابو القصر
 نصیر الدین محمد المشیر خواجہ نصر اللہ حسین المکی المدنی اصلاً و الکابلی و طہا کذا و نوتہ
 و رغائب حسن و جمال و براعت و کمال و آل بزرگ کتب رواقص را از تفسیر حدیث
 و عقائد دقیقہ و تاریخ بیست و ہفت فرمودہ و عمر عزیز خود در آن صرف نمودہ اکثر اولہ و کتب
 خود بہت البطلان مذہب خصم و اثبات مذہب خود از کتب معتبرہ عند الروافضی و رد
 است این فقیر ہم حکم سمع و للاہ من من کاس الکدام نصیب روایات کتب رواقص
 را از ان کتاب اخذ نمودہ و المستولی عنہ العضمۃ و السداد قاضی صاحب شاد
 فرماتے ہیں کہ خواجہ نصر اللہ کابلی نے کتاب صواقع میں بڑے بڑے کتب شیعہ سے

استدلال کیا ہے اور نیز البطلان قریب شیعہ کیا ہے اور اوہنوں کے عمر و عزیزیابی مکتب
مکتب تفسیر و حدیث و فقہ شیعہ و غیرہ میں صرف کی ہے نیز فرماتے ہیں کہ روایات کثرت
شیعہ عموماً میں اس قدر کثرت سے تھے کہ میں بھی بمصدق عم و للارض من کا اس
الکدام تفسیر کے کا سلیسی کرتا ہوں اور ادھیں روایات شیعہ کو اپنی اس
کتاب میں نقل کرتا ہوں۔

دیے گئے ہیں جو شخص اوصاف پسند ہوتا ہے وہ اس طرح لکھا ہو نہ مثل شاہ صاحب
کہ کرتے ہیں صواق کا ترجمہ اور نام ملک اور کائناتیں لکھتے اگر شاہ صاحب بھی اس
طرح لکھ دیتے تو سرقہ کا الزام کیوں دیا جاتا پھر کیوں کر کہا جاسکتا ہو کہ شاہ صاحب نے
روایات شیعہ کے لکھنے میں ضابطہ کیا حالانکہ ان کے معلومات کا یہ حال ہے کہ کثرت
شیعہ کا نام بھی اونکو درست معلوم نہ تھا احد الحق موقوفہ بالنون کو حدائق موقوف
لکھ دیا حالانکہ معنی لگاؤ بھی نہیں کیونکہ موقوفہ کے معنی مہلک ہے جو مناسب صوغتی ہو
اور موقوفہ کے معنی منجیہ و غوش ایند ہے۔ بہر مناسب حدائق ہے اسی طرح کتاب
کا نام مقلدہ رکھا حالانکہ مقلدہ کوئی کتاب نہیں جو بلکہ جناب شیخ مقلدہ علی علیہ الرحمہ
ایک عالم فقیہ گذرے ہیں جن کی کوئی تصنیف بھی علم کلام میں نہیں ہے اسی طرح منجی الحق
علامہ علی علیہ الرحمہ کا نام لکھا حالانکہ نام اوسکا منجی الحق و کشف الصدق ہے نہ
منجی الحق۔ اسی منجی الحق کا جواب البطلان الباطل میں لکھا گیا ہے جسے جواب میں قاضی
نور الدین شہید اعلیٰ الدین مقامہ نے کتاب مستطاب احقاق الحق تصنیف فرمایا جو
نہایت ضخیم کتاب ہے۔

بہر حال چونکہ ہم کتاب نثریہ اثنا عشریہ کا ترجمہ کیا چاہتے ہیں لہذا اس قدر بطور
تمہیہ لکھنا کہ معلوم ہو جس شخص نے اپنے سلف خواجہ نصر الدین کا بلی کے ساتھ
یہ برتاؤ کیا کہ اسکے سارے محنت کو برباد کیا کہ آج تک اوسکی کتاب گمنامی و حیات
میں ہے اور اپنے باپ کے شاگرد قدوسی خاص کے ساتھ یہ سلوک کیا کہ حق کو اوس

سہ اسکا ترجمہ الکلام میں شائع ہوتا ہے جو اسی دفتر اصلاح سے ماہورہ کتاب ہے ۱۲

چمپایا اور قعر نذرت میں گرایا اوس سے کب کی امید سکتی ہو کہ وہ نفل کلام فرق میں صدق
و دیانت سے کام لیگا اس قیاس کن رنگستان من بہار مرا

شاہ صاحب نے اس تحریر میں نوافل رد افلض کا نام بھی لیا ہے جس کے جواب
میں قاضی نور اللہ شہید اعلیٰ اللہ مقامہ نے مصائب النواصب کل سترہ روز میں یقین
فرمایا ہے اوسکا دیباچہ بطور مختصر یہ ناظرین کیا جاتا ہے تاکہ معلوم ہو این خانہ تمام
آفتاب سے جسے شیعوں کے روکا ارادہ کیا کہ اونکے کتابوشے رد کریں اذھوں فی
کیسی ذلت ا دکھائی ہے۔

صدر المخدم شریف المتوفی فی ۱۰۵۵ھ اپنے مشہور کتاب نوافل الرافضیہ میں تحریر میں

فات طالبی بنان آخر کو تک واحد سما	پس اگر چاہو کہ میں تم سے ایک امر از جملہ اوسکے
نسبہ علماءنا الى الرافضة هو لا یقولون	بیان کروں کہ جسے ہمارے علماء فی رافضیہ کی طرف
یہ فہو جواز البلاء علی اللہ وقد ذکرنا	منسوب کیا ہے اور یہ لوگ و مکر قائل نہیں ہیں سو
فی المحيط المراحا فی الذی قد تعبیر	وہ جواز ہے خداوند تعالیٰ پر اور اس سے تمہیں تحفظ
عنہ بالقواعد المرادیۃ فی حرف الباء	مراد خانہ حرف با میں بیان کیا ہے کہ یہ قواعد مراد
منہا و هو قول مقتداہم نہ رادہ بن	تعبیر کرتے ہیں اویہ قول رافضیہ کے پیروں از راہ
اعین و هو لا یتبعونہ فیہ و ما نقلہ	اعین کا ہے اور یہ نہ رادہ کے اس قول میں پیروی
حسن الشرائع فی رسالۃ المومنین	نہیں کرتے ہیں اور جو کہ نقل کیا ہے حسن شریعتی نو
بالاحکام الدینیۃ التي مع انہا لیس	انہما رسالہ موسوم بالحکم دینیہ میں کہ جو بار مضحکہ
من الصرف الزیلعی لا یشتمل علی	زنجانی سے بھی تھوٹا ہے کوئی مفید بات اس میں
فیہ طائل و صارت مضحکہ بین	نہیں اور علماء رد افلض میں منکر ہو گیا ہے رد افلض
علماء الرافضة من اعتقادہم حلول	کا یہ اعتقاد ہے کہ شاہ اسمعیل وغیرہ میں نہ اٹنے
اللہ فی شہ اسمعیل وغیرہ و التنازع	حلول کیا اور تنازع صحیح ہے اور شراب طلال ہوا اور
و استحلوا لہم الخمر و دخول تکاظم	آراء طہا سب سے اپنی بہن سے۔۔۔ ایسا کہ ان کو اعتقاد
باعتقادہم لہ و قد ف	میں بہن سے۔۔۔ جائز ہے اور حضرت عائشہ کا صبر

عائش رضی اللہ عنہا و عن ابیہا لا یفعل زشت کرنا خدا نے اور ان کے باپ سے
 حقیقہ تھا وہی مفتراتہ علیہم و بہا راضی ہو، یہ سب اصل جو اصل و اصل پر بیان
 قد طالوا لسانہم علیہا و تجلت علماء اکثر لگائی ہیں ایسا کہ سب سے زیادہ مضبوط
 عصبانیتہا۔ اور ان کے ساتھ چاروں کے ہونے ہیں

یہ عبارت آکر بتاتی ہے کہ جو رسالہ دو تین جز کا تھا اوس میں جب استفادہ کذب و
 افتراء کا کام لیا گیا جس سے علماء اہل سنت شرمندہ ہو رہے ہیں تو جو کتاب اس سے زیادہ
 شریعہ و احکام سے لکھی گئی ہے اوس میں کیا کچھ نہ کذب و افتراء کیا گیا ہو گا مگر انہوں نے اب
 کوئی عالم اہل سنت نہیں رہا جو اس طرح کے صاف گوئی سے کام لیتا جس طرح مزارعہ
 نے حسد و شہ وانی کے کذب و افتراء القاش کیا کہ دو تین جز کے رسالہ میں اسے
 استفادہ کیا کہ خود علماء اہل سنت کو شرمانا پڑا۔

حق یہ ہے کہ حق کا مقابلہ کذب و افتراء ممکن نہیں کیلئے جسے بھی حق کا مقابلہ کیا ہے
 اس نے اسی اختیار سے کام لیا کیونکہ اس کے بغیر چارہ کار نہ تھا۔

ہاں شاہ صاحب کا یہ جملہ اس جواب ستقامت نہایت معنی خیز ہے کہ آری بعض
 اہل سنت کہ آئندہ اہل سنت اس کتاب نسبت باس فقیر عرق حسد و بوجہ شرمندہ میخواستند کہ
 نسبت باس فقیر در میان نماند جواب سخن ایشان گذشت کہ فقیر دعویٰ اس کتاب نمیکند
 و فقر خود میخواستند، جس سے معلوم ہوا کہ خود حضرات علماء اہل سنت نے بھی اسکو تسلیم کیا ہے
 اور شاہ صاحب پر سرقہ کا الزام دیا ہے مگر شاہ صاحب اسکو اپنے حسد اور بغض پر محمول
 کرتے ہیں حالانکہ یہ صریحی تمت ہے کیونکہ بدیہی کا انکار ہی کون شخص ایسا ہی جو وہ کتابوں
 کا مقابلہ کرے اور اسکا اعتراف نہ کرے کہ یہ سرقہ ہے۔

۱۔ تسلی خلیفہ بھی یوں واقع ہوئی ہے کہ اگر دس آدمی نصف فسادیت کو
 کسی امر باطل پر اتفاق بھی کر لیتے ہیں تو کوئی نہ کوئی حق پسند بھی ضرور ایسا ہوتا ہے
 جو حق کا اقرار کرتا ہے اسی قبیل سے اسکو سمجھنا چاہیے کہ اگر سو کا اس شاہ صاحب
 کے دام زدیر میں آئے تو دو چار نے کلمہ حق بھی کہہ لیا اسکو حسد کا زبردستی ہو اور

جب کہ انہی کے اہل بیت میں ایسا حد ہو گا تو یہ دوسرا کوئی کیونکر منع سکا ہو۔
 اس کتاب کا ادس زمانہ میں ایسے حال میں تصنیف ہونا ایک خاص معجزہ جناب
 رسالت اب ان اہل بیت میں سے ایک ایسا فرد تھے جن پر آوارہ ہوا اور اس خوبی کی انجام
 ہو کہ آج تک یہ کہہ سکتے ہیں کہ خود شاہ عبدالغنی صاحب کے زمانہ حیات میں یہ کتاب تصنیف
 ہوئی اور انہوں نے دیکھا مگر حق کا کیا جواب دے سکتے تھے شاہ صاحب نے جو اس کتاب
 کے بھی اربعہ حکم شریف تھے ان صاحب کو لکھی تھیں وہ آج تک کتب رجال میں درج ہے اور
 قدس سرہ نے ان الفاظ میں انہی کے اہل بیت کے اہل حق المتحقق مومن احمد علیہ السلام
 کتاب علی وجہ التہجد و تصنیف علی القلۃ الاثنا عشریۃ ان انہی
 طلبہ و قومانہ و مطہرینہ و ما ختمہ فالماہول انہ نوا فی ذلک المہل۔
 اس رقعہ سے خود جناب علامہ دہلوی کی میلالت قدر بھی معلوم ہوتی ہے کہ شاہ
 صاحب فاضل کا مل بدقی تحقیق کا خطاب دے رہے ہیں حالانکہ علامہ مدد و حکیم شریف
 خالص صاحب کے شاگرد ہیں مگر اس حالت میں بھی ان کی تحقیقات کا یہ درجہ تھا کہ شاہ
 صاحب سے تحقیق کا خطاب دے لیا۔

۲ اس کتاب کا جواب بھلا ادا ہے کب ممکن تھا جو لکھتے کیونکہ حق حق جو کہا تک اسکا
 اختتام ہو سکا ہو ان کے شاگرد رشید رشید الدین صاحب نے جبکہ اہل بیت سے
 رشید المتکلمین کا خطاب دیا ہے جلد نہم ترجمہ کے چند عبارتوں پر مسئلہ طہارت خمر و جمع
 بین الصلوٰتین کے متعلق کچھ لکھا تھا جواب علامہ نے بذریعہ خط دیا اس خط کے
 جواب میں رشید الدین نے ایک رسالہ لکھا جو حکامتا مخرجات الراشدین ہے
 خود علامہ نے تو اسکا جواب نہیں دیا کیونکہ محض تفسیر اوقات سمجھا مگر خاتم حکیم
 باقر علیخان مرحوم نے اسکا جواب تحریر فرمایا جبکہ نام معین الصواعقین ہے اور اسی
 نسخہ اسکا ہمارے پاس موجود ہے۔

جناب علامہ دہلوی نے اس کتاب کا نام نذر ہر اثنا عشریہ رکھا جس سے
 معلوم ہوتا ہے اس تصنیف کے دوران میں درہت سی کتابیں تصنیف فرمائیں۔

مولانا سیدنا حسین صاحب دہلوی کے تشریف فرما بیٹے جو بغرض زیارت و
فاطمہ خواتین چند مرتبہ تشریف لائے کہ یہ زمین نے ادھر توجہ کی ہے جس کو وہ مقام مبارک
اب عام زیارت کا درجہ رکھتا ہے۔

اصل مختصر بارہ باب میں لکھا گیا تھا علامہ دہلوی ہر باب کا جواب ایک ایک جلد
میں تحریر فرمایا۔

اور نہ معلوم کتنی جلدیں مرتب ہوئی تھیں جواب نمایاں ہیں صرف پانچ یا چار جلدیں تھیں
جو اپنے ندرت تحقیقات میں عجیب و غریب ہیں۔

جلد اول میں مختصر کے باب اول کا جواب ہے جس میں شاہ صاحب اسکا دھولے کیا تھا
کہ مذہب شیعہ ایجاد کردہ عبدالمذہب سباہودی ہے اسی جلد کا ترجمہ شائع کیا جاتا ہے
اور خدائے چاہا تو بقیہ جلدوں کا بھی اسی طرح ترجمہ کیا جائیگا۔

اس باب اول مختصر کے جواب میں کتاب سیف فاضلہ سی جناب علامہ محمد علی خان صاحب
مرحوم بھی ایک لا جواب کتاب ہے جو باسم گرامی جناب دیوان سیدنا صریح صاحب مرحوم میں
کچھ ضلع سارن معنون کی گئی ہے جسکا ایک نہایت پاکیزہ نسخہ مطبعہ انبیا کتب خانہ
دیوان سیدنا صریح صاحب مرحوم میں موجود ہے مگر افسوس مرحوم کے انتخاب کوئی ایسا نہ ہو
جو اس کتاب کو چھپواتا اور اچر دارین حاصل کرتا حالانکہ بارہا حضرات کی عمارت اور وقف
چھوڑ گئے ہیں مسجد امام بارہ کچھ نہ لکھتے آباد ہے اور ہر سال ہزاروں روپیہ فقراء مسکین
واردین صادرین کو ملتا ہے مگر کسی کو یہ توفیق نہیں ہوتی کہ اس کتاب سیف فاضلہ صاحب
کو چھپوائے جو ایک عمدہ یادگار جناب دیوان صاحب مرحوم ہے کیونکہ اس سے بڑی معلوم
ہوتا دیوان صاحب مرحوم کو کس قدر مذہب کا خیال تھا خدا ان کے اولاد کو اسکی توفیق
عطا کرے کہ اس کتاب کو چھپوا ڈالیں حالانکہ بفضل خدا سے دولت ثروت میں ادا ان کے
یونانیوں مائرتی ہو رہی ہے۔

جلد اول نے قوم کو باقی کتابوں کے اشاعت سے مستغنی کر دیا اگر ہمارے قوم میں بھی وہ
اشرا و رجس دہو اور قوموں کے طرٹ نظر اٹھا کر دیکھتے اور غور و فکر کریں معلوم ہوتا ہے اور

وہ جو شہوتانہ ہست میں ہے تو آج وہ سب کتابیں قوم کو مل رہی ہیں۔

باب چہمہ تحفہ بیان مکالمہ شیعہ میں ہر اس باب کا جواب ترتیب میں نہیں ملتا مگر جناب مفتی محمد قلی خان صاحب مرحوم سے تعجب الکالم میں بسا ملل جواب دیا کہ قابل رد ہے۔

یہ کتاب فارسی نہیں بلکہ ترکیبی ہے جس میں ہر مسئلہ کے جواب میں ہر مقام و ہر جہی کا جواب نہیں ہے چھپائی کھائی بھی اچھی نہیں ہے۔ اگر قوم ادھر متوجہ ہو تو یہ کتاب دوبارہ چھپائی جائے ورنہ انشا اللہ اس کا ترتیب بھی ایسی ہی رد المحتار میں ملاحظہ کر لیں۔

باب بیسویہ تحفہ میں ذکر اسلاف شیعہ ہے اس کا جواب تو بعد انشاء عشرین جلد سوم میں شائع ہو گیا ہے مگر اسسوس وہ نسخہ بھی کیا ہے ورنہ کتنی نہ جناب صدر المتحقیین مولانا اسحاق صاحب مع الدار السلیمین موجود ہیں موجود ہے۔

باب چہارم تحفہ اقسام اخبار شیعہ ادا حال رجال شیعہ اس کا جواب جلد چہارم میں شائع ہو گیا ہے مگر اس کا جواب بھی کیا ہے اگرچہ وہ بھی ناموجود ہے۔

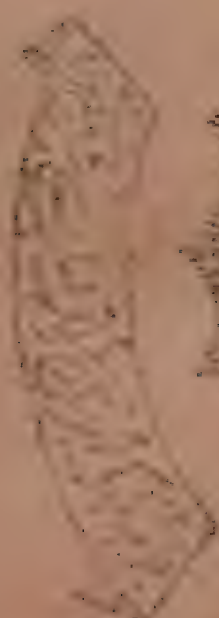
اس کتاب سے علامہ مرحوم کے غرضات علم کا اور بھی پتہ چلتا ہے کہ خدائے کیسی لیاقت علی عطافہ الیٰ تعالیٰ کیونکہ باب امامت مطاعن میں صد کتابیں ملتے آج تک ہو چکی ہیں اور ان میں کچھ تحریر کرنا کچھ زیادہ مشکل نہیں ہے بخلاف اس بحث کو کہ ہم جہانگیر حاکم ہیں یہ پہلی کتاب ہے جو اس جامعیت اور معقویت کو لکھی گئی۔

باب پنجم تحفہ ذکر اشیاء شیعہ میں ہے اس کا جواب بھی مکمل ترتیب میں آٹھ عشرین جلد پنجم میں شائع ہو چکا ہے اس سلسلہ سے اور بھی بحثیں ہوتی ہیں کہ باب دوم تحفہ کا جواب بھی علامہ نے ضرور لکھا ہو گا اگرچہ نہ ہو۔

اس باب پنجم کے جواب میں جناب غفرانہ اب مولانا امجد الدار علی صناعی القدر مقام نے بھی صدارم اشیاء تحریر فرمایا جو اسی زمانہ میں چھپ گیا۔

باب ششم تحفہ غوث کے متعلق ہے جس کا جواب جناب غفرانہ اب طاب ثراہ خدام الاسلام میں تحریر فرمایا اس باب کا جواب ترتیب میں نہیں ملتا۔

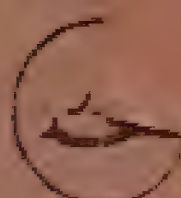
باب ہفتم امامت کے متعلق ہے اس کا جواب جناب غفرانہ اب نے شروع کیا مگر



11

درج ذیل کتابیں
 اور کتب خانہ
 کی کتابیں ہیں۔
 ان میں سے
 کتب خانہ
 کی کتابیں ہیں۔
 ان میں سے
 کتب خانہ
 کی کتابیں ہیں۔

10



پنجاب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



شمار مقاصد و قواعد اسمیں

- ① مہاں شروع میں حق کے لئے یہ سلا ⑤ دینا میں گرسٹ
- ② شائع کیا ہے۔
- ③ ہلا نام اسکا ہے کہ لکھو سے ہوا بخار کے ساتھ نہایت مملو نہ ہو سکا جاتی ہے۔
- ④ بحال مشیہ سالیج ہوا ہے میں میں خاص طور ⑥ مگر اس رسالہ کا نام لکھتے ہوئے ہے
- ⑦ یہ کہ جب خطاب تنقضا الافحام کا نام دیا جائے ⑧ قیمت سالانہ سے حاصل ہونگے
- ⑨ ہے۔ اس کا جواب ⑩ مراسلات میں میسر نہ ہو سکتا ہے
- ⑪ آیات میںات حصہ مذکور ہے تیسریوں کو ⑫ نامہ نگار اسکے مرتب دی ہوا ہو سکتے ہیں
- ⑬ ہوا تاڑ تھا اس کے دو حصے شائع ہو چکے تیسرا جیسی کتاب کا خاص طور پر جواب نہیں۔
- ⑭ حصہ زیر اشاعت ہے۔ ⑮ سلسلہ مراسلات بنام نیچر ہونا چاہیے
- ⑯ مسئلہ سلا اشیاء کا دوسرا حصہ بھی شائع ہوگا ⑰ نام کی ضرورت نہیں۔

(نوٹ) الشمس محض فن مناظر میں ہے لہذا اس کی امداد یا وہ شرکت ہول کے ذریعے
 ہونی چاہیے۔ ۱۲ پانچ خریدار دینے پر ایک سال تک الشمس مفت جاری رہیگا۔ (حصہ ۱)
 ۱۳ خریدار دینے والے کو مطلع و الشمس دین مفت ہوگا۔



از سرمدیہ



سے پھر حسن بنشاد ہو گیا

شمس

نمبر ۸۰۹ باب شاہ رحیم بن رمضان ۱۳۳۵ھ ج ۱۲

عذر گشاہ بدتر از گشاہ

اگرچہ تم کو خبر ہو کہ اس ماہ ربیع الثانی میں تین بابر شمس شکر کے اور حاضر ہوئے تھے میں میں سے
 ثابت شہر مندوہوں مالا کہ کہیں میں بعض کو پکا تھا کہ قبل از محرم ۲ نمبر اور حاضر ہوئے۔
 ہاں اگر رفع الحرام کی کوئی صورت ہو تو اس صورت کہ جواب کھنہ انا عشریہ کا وہ حصہ شریع کیا جائے
 جس میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ مذہب فقہیہ انا عشریہ کی ابتدا عبدالعزیز
 صاحب دہلی سے ہوئی۔

اس باب کو شاہ صاحب نے اپنا پہلا باب قرار دیا ہے جس کے جواب میں علامہ دہلی صاحب نے یہ شافعی
 وہ طریقہ اختیار کیا ہے جس سے شامی مذہب الہند کی قلعی کھن بجائی ہے کہ وہ لوگ کون تھے
 جو اس مذہب کے موجد ہوئے اور کو اسلام سے کیا تعلق تھا
 یہ ایک بڑی موثر کراہت ہو چکی کہ شاہ صاحب کے بعد مذہب شیوہ گورد میں کہا جاوے اور حقیقت یہ ہے کہ اس بحث
 نے نقاب کرنا زہرہ کا یا اس کے زجر کا کام تھا۔

دوسری بشارت یہ دیتا ہوں کہ اس نمبر میں ارشیدہ حصہ دوم تمام ہوا جس کو آپ کس کتاب کے صورت میں کر سکیں
 مگر افسوس یہ تو اس کا کہ مودۃ القربے جو صحت تک پہنچاؤ میں شائع ہو چکا اور کثرت انفعالات حصہ راجعہ
 میں تک شائع ہو چکا اور اس کا کوئی حصہ اس نمبر میں نہیں دیا جائے گا کیونکہ اگر اس کے صفحات اس میں
 شامل کی جاتے تو دالہ خفہ کا حصہ بہت کم رہتا۔

قیس امزہ یہ ہے کہ آئندہ نمبر ۱- ۱۱۱ میں مودۃ القربے کشف انفعالات رد المحتار کے علاوہ ابطال
 تنازعہ مسلسل سلسلہ شروع ہوگا جو تصنیفات جناب مولانا السید محمد یونس صاحب ممتاز لافضل

نکل پوری شفا ہندو کی جو آرہی تھی بلکہ میں ایک نمونہ ہے اور یہی انکشاف کا ذریعہ
 ہم اسکو کر عرض کر چکے ہیں کہ خمس کا اثبات علمہ نہیں بلکہ اس کے وجود کا اثبات و قرینہ اصلاح
 ہر سب وہ خود اپنے مصائب کا لام میں قدر بتلای کہ اسکا پختہ شکل ہے جسے جانیکہ دوسرا بلکہ وہ کو
 پختہ کرنا چاہی گئی تھی اور بتو لایا جی جی کہ سنیہ کا غرض تھا پھر اصلاح و خمس چیتا ہے۔
 لہذا اگر آپ ان مشکلات سے نجات پانچنے کی اجازت دیں کہ میرے ۱۱-۱۲ ہونے کا باقی
 سنیہ کے لئے دیکھ کیا جیسے تو ہمارے امید ہے کہ ماہ نومبر تک بقایا ۱۳ اور سنیہ کا بارہ یا ۱۵ ہونے کو
 لی جائے

یہ ضرور ہے کہ آپ طرز اشاعت الشمس سے خوش ہو گیا مگر مضامین اس کے ایسے تھے ہیں جو ہزاروں
 کہ جس کے ذوق گرائی پر بھی نکل سکے لہذا جہاں اپنی بارہ سال جو رحمت اور کمال و کہ الشمس کی خودی
 سے تھیں مگر اس سال ایک انتظار کی ہے حد رحمت اور کمال چھٹی ہے وہاں ایک سال کے
 اور بھی رحمت منتظر ہوئے کہ تین ماہ پیش کی چندہ الشمس سنیہ رحمت فرما کر جسکی اور فروری
 تک میرے اس بارہ دیکھ جائیگا اگر نا منظور ہو تو ابھی سے مطلع فرمائیے کہ میں یہ کون رحمت سے منظور ہوں
 الشمس کے اشاعت کو بارہ برس ہو رہا ہے ابھی اس قسم کی رحمت دی مگر کیا کروں کہ
 بالکل پور ہوں مگر اصلاح خود رو رہا ہے اور مصیبت کا دن کاٹ رہا ہے اگر سنیہ کا بارہ
 میں سال میں پورا کیا کہ کم نہ رہا تو جسطرح الکلام کو بند کر دیا اسکو بھی بند کر دو گا مگر نہ اسطرح کہ
 تھکا دیا جائے بلکہ ہر صورت سنیہ کا کل نمبر ادا کر کے ایسا کر دو گا و خدا خواستہ رہاں جو
 رحمت سنیہ میں زیادہ رحمت وہ اس فرمائش سے مستثنیٰ ہیں مگر یہ کہ اگر غیہ اجازت دیں و السلام
 شکر یہ معاونین مسئلہ کی عزت و اس سال خریداری منظور فرمائی ہوا ہم اس خط

- ۱۸ جناب سید حسین خاں قلعہ دار فطیہ یاب (۱۹) جناب یوسف حسین صاحب عون بدایاں قلعہ دار (۲۰)
- جناب آغا سید حسین صاحب قلعہ دار (۲۱) جناب سید عبدالرحمن خاں انیسر دویم (۲۲) جناب سلطان صاحب
- ۲۳ جناب پیر خواجہ سید علی سید علی (۲۴) جناب مولوی غلام محمد سید علی سید علی (۲۵) جناب سید علی کبر صاحب
- ۲۶ جناب سید علی کبر صاحب (۲۷) جناب سید علی کبر صاحب (۲۸) جناب سید علی کبر صاحب (۲۹) جناب سید علی کبر صاحب
- ۳۰ جناب سید علی کبر صاحب (۳۱) جناب سید علی کبر صاحب (۳۲) جناب سید علی کبر صاحب (۳۳) جناب سید علی کبر صاحب
- ۳۴ جناب سید علی کبر صاحب (۳۵) جناب سید علی کبر صاحب (۳۶) جناب سید علی کبر صاحب (۳۷) جناب سید علی کبر صاحب
- ۳۸ جناب سید علی کبر صاحب (۳۹) جناب سید علی کبر صاحب (۴۰) جناب سید علی کبر صاحب (۴۱) جناب سید علی کبر صاحب
- ۴۲ جناب سید علی کبر صاحب (۴۳) جناب سید علی کبر صاحب (۴۴) جناب سید علی کبر صاحب (۴۵) جناب سید علی کبر صاحب
- ۴۶ جناب سید علی کبر صاحب (۴۷) جناب سید علی کبر صاحب (۴۸) جناب سید علی کبر صاحب (۴۹) جناب سید علی کبر صاحب
- ۵۰ جناب سید علی کبر صاحب (۵۱) جناب سید علی کبر صاحب (۵۲) جناب سید علی کبر صاحب (۵۳) جناب سید علی کبر صاحب

مگر ناتمام رہا پھر جناب مفتی محمد قلی انصاری صاحب مرحوم نے بیان السنادۃ لکھی اور جناب سلطان العلماء رحمہ
 باریق موبقہ اور جناب مفتی محمد عباس صاحب علی النہ تمام سزاوارتہ تحریر فرمایا اور کتاب سنطاب
 حقائق الانوار نے نو تیس جلد میں ہوا اسکا ایسا خاتمہ کیا کہ قیامت تک اہل سنت و اسکا جواب
 نہیں ہو سکتا مگر افسوس کہ ہنوز یہ کتاب ناتمام ہے اور بارہ ضمیمہ مسودات موجود ہیں مگر ترتیب یافتہ
 اور مکمل نہیں انجیم پاتی خداوند عالم جلد کوئی سامان کرے کہ یہ کتاب مکمل شایع ہو سکا اللہم آمین۔
 باب ششم امور معاد کے متعلق جو حکم جواب جناب غفر انکاب طلب تراہ الامام السنہ میں تحریر
 فرمایا ہے۔

باب ششم مسائل فقہیہ میں شاہ صاحب لکھا تھا حکم جواب زیرہ جلد ششم میں دیا گیا یہ کتاب بھی
 چھپ چکی ہے۔

باب ہفتم مطاعن خلفائے ثلاثہ میں جو حکم جواب کتاب تشیہ المطاعن میں اس شرح و مبطلہ
 مرقوم ہو کہ حیرت ہوتی ہے کیونکہ ایسی کتاب بھی لکھی گئی۔

اس باب میں طبع الرصاع جناب سلطان العلماء خاص بحث فہرک میں اور بارہ ضمیمہ خاص بحث
 مستقیم قابل دیدہ جو حکم جواب رشید الدین خاں نے شوکت عمریہ میں لکھا اور اسکا جواب ضرر حیدر
 میں دیا گیا جو دو جلدوں میں ہے۔

باب یازدہم خواص مذہب شیعہ میں جو حکم جواب مفتی محمد قلی انصاری صاحب علی النہ تمام نے
 مصارع الافنام میں تحریر فرمایا۔

باب دوازدہم تولا و تبرائیں جو حکم جواب جناب غفر انکاب طلب تراہ الامام السنہ میں
 تحریر فرمایا جناب احمد اللہ احسن الخیرا۔

یہ ایک مختصر فہرست البواب تھے اور اسکی جو انویکی ہے کہ اس زمانہ میں جبکہ کتابیں نایاب تھیں
 چھاپنے کا ذریعہ مسرود تھا اس طرح علما اسکی جواب کو لکھا جو تمام ملک میں شایع ہوا اور جبکہ
 ہزاروں کتابیں مصر بیروت قسطنطنیہ سے چھپ کر آگئیں سابقین طبع و شکر تبت اس قدر فراوان ہو گیا
 ایک تصنیف بھی نہیں ہوتی جسکی وجہ بجز اسکے کیا ہو سکتی ہے کہ اب ویسے علماء مخلصین
 فقط الرجال ہے۔

مخالفین کے کوشش کو دیکھتے ہیں کہ میں تحفہ کا استفادہ جواب ہوا اس سے انکو شرمنا چاہیے تھا کہ ایسے کتاب کو کیوں شائع کریں جس کے جواب میں مسدود کتاب شائع ہو چکیں مگر وہاں خود ہن کے ایسے پڑھیں کہ بالائنہ ترجمہ تحفہ شائع کر دیا جس کا نام بدریہ تفسیر ہے جو اور شیعوں نے یہ بھی نہ ہو سکا کہ کلمہ کو کلمہ ترجمہ کے دو ایک جلدوں کا ترجمہ شائع کرے۔

اس علم کلام کی تاریخ بھی نہایت عجیب و غریب ہے جس سے اسلامی دنیا میں ایک نیا انقلاب آیا مگر انھوں نے کہ اس میں بھی شیعوں کو فتنہ و نصرت حاصل ہوئی کیونکہ اسکے بعد اس قدر تصنیفیں ہوئیں کہ ان کا احصاء مشکل ہوا اور اس قدر غرض واضح ہوا کہ اب چھپائے چھپائیں سکتا۔

عنوان ترجمہ ترجمہ کے دو ہی طریقے ہیں ایک لفظی جس میں حروف و عبارت کو دوسرے زبان میں ادا کرتے ہیں دوسرے معنوی جس میں مقصود کو اپنی زبان میں ظاہر کرتے ہیں ہمارا ترجمہ لفظی صرف ہو گا نہ صرف معنوی بلکہ ایک ہی تصنیف کا انداز ہو گا کہ ترجمہ آٹھ عشرہ کے مطلب کو اپنے نظر پر ادا کرے گا کہیں کو اور سزاوید کو حضرت کرو گا کہیں ہی تحقیقات کا احوال کرے گا مگر اصل مطلب نہ فوت ہو گا اس لیے دیا یہ کتاب کا ترجمہ حضرت کیا جاتا ہے جس میں جناب علامہ نے حمد و ثناء کے بعد کچھ اس زمانہ کا رنگ دکھایا ہے اور کچھ اس جواب کی ضرورت دکھانا اشرع فی المقصود و مستفیض من دائرہ بلور۔

ترجمہ دیباچہ تحفہ اثنتا عشریہ

فرمانی میں حافظ غلام علیم ابن شیخ قطب الدین محمد بن شیخ ابوالفیض دہلوی تھے اللہ ان سب کو ادا فرمائے انکو صاحبوں کی گردہ میں حشر کے ان کہ یہ ایک سالہ ہے جس حال شیعہ کا کھلتا ہے کہ اصول ان کے کیا ہیں در کمانے یہ سب نکلا ہے اور طریق انکی دعوت یعنی دوسرے کو اپنی طرف سے طرف رجوع کرینکا کیا ہے اور کیا کیا اختلاف ان میں اور انکی اخبار و احادیث و روایوں میں ہیں اور کچھ بیان ان کے عقائد کا جو التوحید اور نبوت اور امامت اور معاد میں رکھتے ہیں اور بعض مسائل فقہیہ ان کے جنکے حکمات ملت مخفیہ سے پوشیدہ ہیں کہ کمانے نکلیں اور کچھ ذکر انکی اقوال و افعال کے جو صحابہ کرام اور اراذل و فلاح مظلومات اور اطمینت نبوی کریم میں کہنے میں رجمۃ اللہ علیہم اجمعین ہوا اور اس سبب سے کہ یہ سالہ بعد گزرنے کے ثانی عشر یعنی بارہ سو پچہتر نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

جلد اول کا پایا تحفہ اشنا عشریہ اسکا نام رکھا اور بدینوجہ کہ زمانہ گذشتہ میں جو کہ کشتی
شیعہ امامیہ خصوصاً اشنا عشریہ و مقابلہ اہل سنت و جماعت کے واقع ہوئی اکثر وہ اس سال میں راج
ہوئی اور جو چوڑی گئی اس میں شریک کا حال مذکور ہے ظاہر ہے کہ یہ تحفہ المؤمنین
و فضیلتہ الشاطین سے منتخب کیا۔

سداً للتحفہ ترجمہ نے اصل خطبہ تحفہ اشنا عشریہ الحمد للہ کافی و مشکلا علی

عبادۃ الذین اصناف خصوصاً علی سید الوری صاحب قلب قوسین او ادنی

و سداً للتحفہ شمس النسخی نور الہدی محمد بن المجتبی دعی الہ و اصحابہ و علی الدین

العلی کو حذف کر دیا جبکہ وجہ غالباً یہی ہو کہ زیرہ میں اس حدیث پر بہت کچھ اعتراض کیا تھا

کیونکہ شاہ صاحب کے مذہب میں شکر منعم تھا واجب نہیں بلکہ حسن و قبح اشیا انہی بالاعتقالی نہیں ہر

اسی وجہ سے شائد بخاری نے نہ احمد لکھا نہ صلوٰۃ رسول اللہ جس سے معلوم ہوا کہ اصل سنت

یہی ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ چونکہ حدیث میں اسکا حکم ہر کل امر و نہی بالیٰ لہم و فیہ بحمد اللہ

خدا واقع کہ جس امر عظیم میں احمد لکھا نہ کہا جائے تو وہ قطعاً ہر انداز شاہ صاحب کے احمد لکھنے سے

شرح کیا تو یہ جواب بھی درست نہیں کیونکہ خود ابن حجر لکھتے ہیں ان الحدیثین لیسما نہ ہما

ی کل عنہما مقال صفحہ ۴۴ جلد

کہ یہ دونوں حدیثیں مطابق قواعد صحیح بخاری صحیح نہیں ہیں بلکہ ہر ایک میں کلام ہے لہذا شاہ صاحب

احمد لکھنا مطابق اونی مذہب کے نہ عقلاً درست ہوا نہ لفظاً بلکہ چونکہ ملک غیر میں تصوف کیا ہے

جس سے احتمال اتہرا ہے لہذا مستحق عقاب ہونگے۔

اب یوں سمجھئے کہ یہ شخص اجلہ نعماء الہی کا منکر ہے کیونکہ امیر المؤمنین اور ان کے اولاد اطہارین

علیہم السلام کے حقوق سے انکار کرتا ہے خصوصاً حضرت صاحب العصر و الزمان کے وجود پر

جو اس زمانہ کے امام واجب الائمہ ثلاثہ اور اس وقت دنیا کی تمام نعمتیں میں آپ ہی کے ذات

قدس سے ناشی ہو رہی ہیں۔ تو انکا تمام شکر یہ نعمات۔ کفران نعمت کیساتھ مخلوط و مغشوش

ہو گیا ہے شائد ہی سبب ہے کہ مترجم نے دریاچہ سے احمد لکھ کر حذف کر دیا۔

اسی طرح تہا متفرد کرنا اور صاحبین کیساتھ مشورہ نہ ہونے کی خواہش ایسی ہی ہے جو اس کے جہالت

وخواہت کو ظاہر کر رہی ہو کیونکہ انھوں نے آیہ کریمہ قدحوا کل اذان با ماہرہ سے قوم اپنی
امام کیساتھ محشر ہوگا اور یہ بات مسلم ہو کہ تمام صحابین کے سردار و مالک امیر المؤمنین علیہ السلام
میں ہیں جبکہ یہ شخص خود ان کے اور ان کے اولاد کی امامت کی انکار کر رہا ہو تو اب اسکو ساتھ محشر
ہونے کی تمنا کر رہا ہے

جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے سردار صحابین و مؤمنین ہونا ایسا ہے کہ اسکو سی و ثعلبی و انہی تفاسیر میں
ابن مالک و ابن عباس و ابو یوسف و یعقوب بن سفیان الثوری نے اپنی تفسیر میں ابن عباس سے
اور حافظ ابی بکر بن مردویہ نے اپنے سند سے اسکا ثابت نہیں کی روایت کیا ہے کہ آیہ کریمہ
فان الله مولا و حبيب و صلح المؤمنین امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کو شان میں نازل ہوا
اور صلح المؤمنین سے حضرت بی مراد ہیں اور امام رازی و نیشاپوری نے اپنے تفاسیر میں اور
ابن جریر نے صواعق محرقة میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ آیہ کریمہ ان الذین اصنوا و عملوا
الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا امیر المؤمنین علیہ السلام کو شان میں نازل ہوا ہے
فی علی و قال الله و المحبة فی قوله للمؤمنین یعنی آیہ کریمہ حضرت علی بن ابیطالب کے بارے میں نازل
ہوا ہے اور در اس نسبت کو کہتے ہیں جو مؤمنین کے قلوب میں ہو اسی طرح ابن جریر صواعق محرقة
میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نزلت حدیث الا یہ اسی ان الذین اصنوا و عملوا الصالحات
اولئک لهم خیر العوید قال رسول الله صلعم قم انما یاعلی و شیعک یاتی و انت و شیعک
یوم القیامت تراصین مرضین و قاتی اعدائک غصبا باقمہا یعنی جب یہ آیہ کریمہ کہ جو لوگ
ایمان لائے ہیں اور نیک و صالح عمل کرتے ہیں وہی تو بہترین ناس میں لگاؤ غیر تو رسول اللہ نے امیر المؤمنین
سے ارشاد کیا کہ وہ ایمان لائے اور نیک و صالح عمل کریں تو ان کو فقط تمام اور تمھارے شیعوں میں اسے علی عم
اور تمھارے شیعوں کی امت کے روزنا مطرح لائے جائیں گے کہ ان میں ہر ایک شخص راضی و مرضی ہوگا
اور اسکو ہر شخص تمھارے اعداؤ دشمن لوگ اس طرح لائیں گے کہ معصوب و مہج ہوگی پھر معلوم نہیں کہ
یہ شخص باوجود محبت رکھنے سردار دشمنان امیر المؤمنین کے کہ جیسا کہ خود اسی شخص کے تحریر سے اس
کتاب میں ثابت ہوتا ہے صحابین و مؤمنین کے ساتھ کہوں کر محشر ہو سکتا ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں ہوا
خدا نے چاہا تو علان علی کا مشر امیر المؤمنین اور غلامان و خواہان عمر کا مشر عمر کے ساتھ ہوگا۔

اور ان کے مغفرت کی بھی یہی حالت ہوگی کیونکہ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب سے عداوت و دشمنی کرتا
موجب قہر و غضب تھا اور نہ کہ رحمت و غفران چنانچہ اس پر کثرت سے احادیث شامہ میں خیر کیونکہ ممکن ہو
کہ باوجود دشمنی امیر المؤمنین اور دوستی عمرو بن لوہا خان عمر منذر و نہ عالم اس زمانہ کو بخشہ سے

۵۰ اس خیال سے و محال سے و جنوں + زہر و زہر باطل زہر خیال تھا۔

بہر کیف اس شخص نے شیعوں کو اظہار حالات اور اصل اور باقاعدہ سب کے بیان میں نہایت در
احتیاط کیا جسکو انشاء اللہ میں بہت جلد واضح کر کے دکھاتا ہوں جس سے اچھی طرح ثابت ہوگا
کہ اس شخص کے غضب و عناد کا کیا حال ہو مسائل فقہ کے کچھ نثرین بھی آتے ہیں ایسی بلند پروازی

کام لیا ہے حالانکہ ایک کو بھی صحیح معنوں میں مجاہدہ سفاہان الناس اعداء ملاحظہ
راہ تختہ آشتی عشرہ نام رکھنا جو وہ لکھی ہے کہ بارہویں صدی کے بعد اس کتاب کی تصنیف ہوئی
اس لیے یہ نام رکھنا تو یہ کوئی بات نہیں ہے کیونکہ بخیر اول آزاری شیخ اسکا مقصود کیا ہو سکتا ہے بلکہ
دوسری وجہ البتہ قابل التفات ہے کیونکہ جب مومنین بالیقین اسکو ملاحظہ فرمائیں گے تو وہ بیشک
مضیق المؤمنین و فضیحة الشیاطین سمجھیں گے کیونکہ اسقدر غلط و تحریفات سے کام لیا ہے کہ ہر شخص بعد
مطالعہ اس کتاب پر اور اس کے مصنف پر مضحکہ کرے اور حق اس طرح واضح ہو جائیگا کہ عجب کسی
چھپا سکتا ہے نہ سکے۔

تختہ عشرہ غرض تو یہ اس رسالے اور تشوید اس مقالے ہے کہ یہ کتاب زمانے اور شہروں میں بالفصل مذہب
شیعہ یا شکی مرجع ہو گیا اور پھیل گیا ہے کہ بہت کم کلمہ ہو گیا جن میں دو ایک آدمی مذہب شیعہ ہو گئے
ہوں اور اس عقیدے کی طرف راغب ہوں لیکن اکثر علم تاریخ اور اپنے اخبار سے ناواقف اور
احوال اصول اسلام سے بیخبر جب محفلوں اور مجلسوں میں اہلسنت و جماعت سے گفتگو کرتے ہیں کہ
مذہب یاقین اور شکر کر یہ یعنی نامناسب محفل درمیان میں لاتے ہیں اس سبب حسب تدریج رسالہ لکھا گیا
تا ہر کام مناظرہ راہ چھوڑنے پائیں اور اصول سے منکر ہوں اور بعض امور جو واقعی ہیں اول میں
عز و دو شک و اقع نوع اس الزام کے کہ جو مذہب شیعہ اور انکا اصول اور ان کا ارادہ کسی
یوسنت و اہلسنت کے عامر ہوتے ہیں انکی معتبر کتابوں کی سوا اور سے نقل نہ کر سکیں اور جو الزامی
ہائیں کہ اہلسنت کی طرف مائل ہوتی ہیں چاہیے کہ وہ موافق روایات اہلسنت کے ہوں و رد و

طرف سے قدرت تعجب و عناد کی پونجی ہے اور لگی ہوئی ہر افتاد و وثوق ابھی غیر واقعہ کے
سراپو کہ قصوں اور حکایتوں گذشتہ میں اس رسالہ میں مندرج ہیں اس قسم میں جس پر دونوں فریق
مختلف ہو اور ہم چنانچہ تفسیر قرآنی بابت یہ دعویٰ کیساں ہی تاہم زیادہ تر شیعوں کی تفسیر سے اس میں
تفاوت کی گئی ہے تاہم ان سمت کا کیونکہ یہ دعویٰ واقعی الا باللہ علیہ والہ وسلم و لا حول و لا قوت الا باللہ

لکھتے ہیں مذہب شیعہ کا پھیلنا تو بڑا بڑا دعویٰ ہے جس کا خلافت عالم نے کچھ غلطوں میں اپنے
کلام پاک میں ذکر کیا ہے اور یہی وجہ ہے کہ باوجودیکہ ہر زمانہ میں خلفاء حور اور سلاطین و امرا وقت
نے اس مذہب حق کے مقابلے میں ایڑی پھولی کا زور لگایا مگر بغیر بھی اس کا رواج روز بروز یکساں
ارتقاء و اعتلا حاصل ہو کر زعم باطل کے خلاف ترقی کرتا رہا اور اگرچہ گویا کہ خداوند عالم فرماتا ہے
وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لا مستغفرکم فی الارض کما استغفرکم

من قبلکم ولیکن لکم دینکم الذی ارتضیٰ لکم ولیدلکم من بعد خوفکم امنا
خداوند اپنے ان بندوں کو سزا وعدہ کر لیا ہے جو ایمان لائیں اور نیک عمل کریں کہ خداوند کو زمین پر
جانشین بنائے گا جیسا کہ اہم سابقہ کے مومنین صاحبین کے لئے کر چکا ہے اور ان
تمام مومنین کو دین حق پر قائم و استوار کرے گا اور ان کو دین پسند یہ خدا ہوگا اور ان کو ہر قسم کے
خوف سے مامون و محفوظ قرار دے گا جبکہ اتمام انشاء اللہ مقتضی آئیہ کہ یہ وقت ظلم و صاحب الامر
والایمان علیہ الصلوٰۃ والسلام ہوگا کیونکہ یہ زمانہ انشاء اللہ ایسا ہوگا کہ تمام دوسے زمین و آسمان
ایمان سے مملو ہوگا اور آتش ظلم و عدوان اس آدان میں سرد و خاموش ہوگی اور سب کے سب
جہل البین سے نمٹ کر ہونگے جس پر کثرت سے احادیث و اخبار و شاہدین اور انشاء اللہ وہ تمام اپنے
موقع پر آکر کیے جائیں گے

مترجم کتاب ہے کہ شاہ صاحب اپنی زمانہ کے مست فرماتے ہیں کہ بالفعل مذہب شیعہ یہاں تک مروج ہو گیا
ہے کہ شیعہ مذہب شیعہ تو وفات رسول اللہ تک ایسا تھا کہ جو مسلمان تھا وہ شیعہ تھا خلافت سفیہ
نے مذہب اہل بیت کو پسند کیا اور شہادت جناب امام حسین علیہ السلام کی تکمیل ہوئی مگر جب بھی کوئی شہر
کوئی ملک لسانہ تھا جس میں شیعوں کی تعداد غالب ہو یا تنگ کہ معاویہ نے جن جن کر شیعوں کو قتل
کیا اور کئے بعد تھاج نے اس کی تکمیل کی پھر شاہ صاحب نے یہ کہا ہے لکھا کہ مذہب شیعہ کا رواج ہوا

حالانکہ کوئی زمانہ ایسا نہیں ملتا جس میں شیعوں کا وجود نہ ہو پھر فرماتے ہیں۔

ہاں اس شخص نے شیعوں پر الزام بھی قائم کیا ہے کہ اکثر شیعوں نے تاریخ و اخبار سے پیچیدہ و غافل ہیں مگر یہ ایسا غلط الزام ہے جس میں سچائی کی مطلقاً کو باس نہیں البتہ ضروری علوم کہ تاریخ و تواریخ و اخبار سے کم واقف ہوا کرتے ہیں کیونکہ یہ فیض خواص و علماء کرام بھی کہ عوام کا علم اور خواص کو ناواقف بنانا خود اس شخص کے خیالت کو ظاہر کر رہا ہے جیسا کہ قبل و بعد میں اس کے اسلاف کا تذکرہ علماء و ہر میں سے زیادہ تعجب تو اس پر ہے کہ اس صاحب کو باوجود دعوائی تاریخ والی بلکہ ہمہ والی خود معتبر و موثق کتب تواریخ و قصص مثل تاریخ طبری و آقائی تاریخ ابن احمد و غیرہ کو فی ثبوت الاعیان ابن خلکان تاریخ یافعی قصص الانبیاء معارج النبوة و معارج النبوة روضۃ الاحباب روضۃ الصفا حبیب المیر خلاصۃ الاخبار منتخب التواریخ براونی و اور کتب معتبرہ رجال سے مثل استیعاب تذیل کمال وغیرہ پر اطلاع نہیں جیسا کہ خود اسی صاحب کے تحریر سے معلوم ہوتا ہے جو کہ بیان شدہ برہنہ ذکر کر دی گئی۔

اس شخص کی حالت کس قدر مضحکہ خیز ہے کہ خود باوجود اس خیانت اہل حق کو کتب تواریخ سے ناواقف و جاہل ہونیکا اتنا مگلا رہا ہے کہ خوب کسی شاعر نے کہا ہے **معرب ہمہ غیب کس می بیند** از کوزہ ہماں چیز تراود کہ در راست۔

حق تو یہ ہے کہ مکر و فریب کی چال چلنا اور خواہ مخواہ کیلئے بھولتی سچی باتیں بنانا ان نواصب کا خاصہ ہے خصوصاً جبکہ شیعیان امیر المومنین سے یہ لوگ کسی معاملہ میں بکھتے ہیں تو اپنی ہر طرح سے معاویہ کاویہ کے روح سے مکاری و غدارۃ اور روباہ بازی میں بروینا شروع کرتے ہیں اور مخالفت و مشاعر میں سنت معاویہ کو خوب زور سے پکارتے ہیں بخلاف اسکے فرقہ تھے اثناعشریہ ہمیشہ معتقد تھے اہل حق علیہ السلام و استلال و احتجاج کیساتھ مخالفین و ناصبیں پر غالب معاویہ رہے ہیں بلکہ اکثر تو عوام شیعوں نواصب کے خواص فضلا کو استلال کو تنگ تار یک گھائیوں میں اس طرح مقید کرتے ہیں کہ جس سے ان کا چھٹکارا محال ہو جاتا ہے خیال ہے ایک بڑھیا عدوت اور غلام ابن جوزی کی حکایت مشہور و زبان زد خلایق ہے فمن شاء فليرجع اليه في محله۔ اس شخص نے ہمارے بعض اصول پر بھی اعتراض کیا ہے جو بعض قراہستان ہر جگہ اہل حق پر

اسی نامہ سے ظاہر ہوگا اور اصول سے انکار تو ان نواصب کا خاصہ بھی ہے چہرہ جلا اس کو
 الہ اللہ کے علم و فضل و کرم سے کیا نسبت ہے؟

یہ وہ الزامات ہیں جو شیعوں پر ائمہ کرام کے مقام کو گواہی دیتے ہیں کہ یہ طوائف کہ خصم پر ائمہ کرام کے
 استدلال پر کیا دیکھ کر وہ شیعہ بن گئے ہیں یا ائمہ کرام کے حکم کو ان نواصب نے ہی اختیار کیا ہے یا یہ خیالی شاعرانہ
 سے خواہی کہ شوخ و خفاہ کو جو کچھ کہیں وہی نہ کار قبول پیران کن و خصم از سخن تو پوچھ نہ
 گزرد و لازم ہے اور یہ عقائد خود شریعہ میں نہ ہیں لیکن پھر بھی وہ تمام الزامات شاہ صاحب کے
 حیالت و کم استعدادی اور ہر ایک میں والہیہ نہیں ہے یہ شخص نہ تو عبار تو کو سمجھ سکا اور نہ
 معانی کو اور کچھ کچھ تو میں ادا کیا ہے بلکہ تاثر کذب و افتراء کا کام لیا ہے چنانچہ اسکی قلمی بھی
 بہت حد تک بھری جاتی ہے انشاء اللہ

اگر آپ ان تمام امور سے درگزر کر کے دیکھیں تو ان نواصب کے کرد و فریب میں ایک مرتبہ لطیفہ
 پایگا کہ یہ لوگ جس مقام پر گر رہے کوئی موقع نہیں پا رہے ہیں یا خود اپنی ہی کتب معتبرہ سے جو کچھ لازم
 ہو رہا ہے ان کو امتیاز و تفسیر میں دیکھو جو سے خود اپنے ہی کتب معتبرہ کو پایہ اعتبار سے گرا دیں ہیں
 چنانچہ تفسیر شعلی نقاسم اشعری عشرت فردوس دلی مناقب قوازمی مناقب ابن مغازی
 مناقبی وغیرہ سب ہی کتابوں کو حد اعتبار سے گرا دیا ہے اور ان کے مصنفین پر یہ الزام لگایا ہے
 کہ روایت کرنے میں غلوں نے مسامحہ و سہولت کیا ہے حتیٰ کہ فضل ابن روزبہان جیسے علامہ
 تاریخ الجری بھی کتاب سے انکار کر دیا ہے اور انکلیبی نہیں بلکہ اس کے مصنف کو تشیع کیساتھ بھی
 متہم کیا ہے علیٰ ہذا اکثرت و عادت ہے کہ کوئی موضوع کہ کمال دیا ہے اور اس معاملہ میں اس قدر
 ہلکا دیا ہے کہ کچھ مان گیا ہے جسکی کوئی حد نہیں ہے و فاعلموا ان اولی الامر

ہم کہتے ہیں کہ اکثر مقامات پر خود قرآن مجید کو جو تمام اہل اسلام میں مروج ہے ملو از عرف قرار
 نہ کر اور ان آیات سے استدلال کیا ہے جسکو روایت شاذ کہتے ہیں اور صحیح بخاری سے بھی دست بردار
 کیا ہے چنانچہ بحث معتبرہ میں صحیح مسلم کو صحیح ترین اہل سنت قرار دیا اور صحیح بخاری صحیح مسلم
 و دونوں اس موقع پر غلط قرار دیا کہ جناب امیر نے پہلے ہی روز بیعت ابو بکر کی کی حالانکہ
 صحیح بخاری و صحیح مسلم میں چھ مہینہ بعد وفات جناب مسید کا رقم ہے مگر شیخ عبدالحق نے

حاشیت بالسنہ میں لکھا کہ حضرت نواز دہلی روزیعت کیا یہی روایت المہنت کریمیاں معتبر بھی لگی
علامہ فرماتے ہیں۔

خاندان تیموریہ کے بعض عاظم سلاطین نے اپنی بعض خواہشوں کو جناب سید رضی العینی رحمہ اللہ
کیلئے اپنے استاد جو افانم حکماء عصر سے حق بطریق نقل لکھا ہے کہ کتب معتبرہ احباب جس سے مراد
تواریخ معتبرہ میں جس سے سب شہادت داخل ہو جائیں اگر کوئی شخص اس کی طرف توجہ کر کے اس زمانہ
کے روشن اور اس عصر کے وقائع کو بظرف حق دیکھ تو یقیناً وہ شخص مرحق کو کھلے آنکھ سے رنڈ روشن
کی طرح دیکھ لے سکتا ہے اور سمجھ جاسکتا ہے کہ اس طبع سازی و مکاری سے اصالت کو کس قدر
اور جس معاملہ میں کہ اس طرح حسن پوشی کی گئی ہو اسکے تہ میں کوئی دوسری ہی تیر ہو یہی وجہ ہے کہ
جب علمائے اس معاملہ کو اچھی طرح سمجھ لیا تو کتب تواریخ کے اعتبار پر قلم نہیں کھینچتے تمام کتب تاریخیہ کو
درجہ اعتبار سے گرا دیا ہے اور کتب مغازی کو باوجودیکہ اسکے اکثر روایات مثل کتب احادیث
مرفوع ہیں اور روایات بھی مقبول مگر چہر بھی ان لوگوں نے اسکے مولف و مصنف کے احوال میں
قدح کر کے اور دوسرے دوسرے شہادت گرفتار دسکو نظر اعتبار سے گرا دیا ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ
ایسی بہت سی کتابیں معدوم ہو گئیں اور جو باقی رہیں وہ میں کہہ ایسے ایسے انوکھے تصرفات کرنا
میں جس سے وہ خواہ مخواہ کیلئے بالکل غیر معتبر مشہور ہو کر رہ گئی ہواستی

حکایت مناسب مقام ملا عبد القادر بزازنی کہ علمای المہنت سے جو اپنی کتاب التواریخ
میں لکھتے ہیں جو مشہور تواریخ بزازنی ہے احوال ملا عبداللہ سلطان پوری میں لکھتے ہیں کہ وہ قوم
الضار سے تھے اور آیا واجداد ان کے سلطان پور میں مقیم تھے محل علماء زمان سے تھے اور بیکانہ نوکار
خصوصاً عربیت و اصول فقہ و تاریخ میں دسائر تعلیمات میں ممتاز تھے ذمہ دار المانیہ کا شامل البنی
اونکی یادگار ہے ہمایوں بادشاہ سے مخدوم الملکی اوشیخ الاسلام کا خطاب ملا تھا شایستگی منصب سی
تھے ایک روز میں ان کے خدمت میں گیا دیکھا کہ روضۃ الاحباب دفتر ثالث ان کو سامنے کھلا ہوا ہے اور
کہہ رہے ہیں کہ دیکھ مقتدایان ولایت نے دین میں کیا کیا خرابیاں کی ہیں اس شعر کو دیکھا یہ
نہیں پس بود کہ حق ثانی او کہ کردند شک در ضلالتی او اس شعر کو دیکھتے اور کہتے دیکھو افضیت
بھی آگے بڑھ گئے ہیں طول کے درجہ پر پہنچا دیا ہے ارادہ ہے کہ اس کتاب کو شیعوں کے سامنے جلائیں

مصنف کتاب کہ اگرچہ تازہ ولد تھا اور ملاقات بھی نہ تھی کمال جرات و دلیری کیا
 کہ شہر تہجد پر اسی طرح جو امام شافعی کی طرف منسوب ہوا ان کے مقتول ابداً اعلیٰ و کمال اناس
 ملا صاحب الہ کتھا فی فضل مولانا علی و وقوع التکبیر فیہ ان اللہ ملا علی راہ سلطان ہندی نے کہا
 یہ شخصیت کما شہرہ علیہ میں ہے کہ قاضی حسین میندی نے شہر دیوان جناب امیر علی سکوکھا سے
 ملا علی راہ کے کہ وہ بھی متمتع بنفس تھا میرے گھر پر بہت دوسری طرح ابوالفضل و سبھی سلطان جو
 امام سے ساتھ گزرتے وہ بار بار اشارہ کرتے تھے کہ چپ رہو جس نے کہا کہ میری شاہو کہ در ثنائت نشو
 الاحباب میرے حال الدین محمد شافعی تصنیف نہیں ہو گیا انکو بیٹے میرے کشک کی تصنیف جو اسی وجہ سے
 اسکی عبارت سابق و بعد سے نہیں ملتی وہاں نہ تازہ رنگ جو بیان شاعرانہ جواب دیکھ ماما ہیں
 دختر و دم میں بھی اسی عبارتیں کی ہیں جو ان کے بیٹے و مناد و افتاد پر دلالت کرتی ہوئی ہے کہا ہو
 ہوشی بھی لکھے میں نے کہا اس کے یہ ظنون ہو کہ جب سب کے چلے گئے تھے جناب امیر کی بیعت کی تو اپنے کہا
 میں مثلاً بیعت مثلاً کہ دست شل نے بیعت شل کی اور بیعت کب پوری ہو سکتی ہے ؟
 جہاں جس بات سے غفلت رسول اللہ میں ہر زمانہ گیارہ وقت کھاتے ہوں اس کے بیعت پر جناب امیر کو جو
 یہ فرما سکتے ہیں اور شکون ہوا کہ لے سکے ہیں یہ حال عادی و اعتادی ہوئی ہے کہ ممکن ہے کہ تفادول
 اور شکون میں فرق ہو۔ شیخ ابوالفضل علیہ السلام ہر روز راجل رہتے تھے اور اس قدر سے مانع تھے
 کہ ان کے صاحب اور بیعت کیا کہ یہ کون شخص ہو تو لوگوں نے ہماری تقریب بیان کی اور وہ محبت خیمہ
 گذری بوقت معاودت ہمارے دوستوں نے کہا کہ آج بڑی خیریت گذری وہ مقدار مقرر نہ ہو تو کون
 نکلو چکا تھا انتہی

انہی عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ملا علی راہ القادر بدلاؤ لی و بالکل قرار کیا کہ قرآت رضی اللہ عنہ
 مصنف میرے حال الدین محمد شافعی پر اور آخری فقرہ کہ تصنیف میرے شاہو بطور ماشاء واقع ہوا ہے
 یہاں امر کہ قاضی حسین میندی شلاج دیوان جناب امیر کو اور جنوں نے متمتع بنفس کیا تو اس کا
 ہلالان اسی سے ظاہر ہے کہ بعض کتابوں میں لکھا ہے میرے کمال الدین قاضی حسین میندی کو شاہ اسماعیل
 نے قتل کر دیا حالانکہ شاہ اسماعیل مروج مذہب شیعہ گذری نہیں کب ممکن تھا کہ اگر وہ شیعہ
 ہوتے تو بادشاہ اس کو قتل کرتا۔ اس کے زیادہ عجیب یہ ہے کہ سید جمال الدین محدث مصنف کتاب

روضۃ الاحباب کو وہ بھرتی اور فاضل الشہ قرار دیتے ہیں حالانکہ جوشا بہ علیہ المہنت میں اور اگر
اس قسم کے رعایت کے بغیر کسی کوئی جتنی مہیا ہے تو ہر کون شخص اس سے بچ سکتا ہے کیونکہ کوئی عالم
کوئی محدث اس قسم کو روایتوں سے خالی نہیں ہے۔

رہا شاہ صاحب کا یہ کہنا کہ تاریخ و حکایات جو اس میں لکھی ہیں وہ مستفوق علیہ ترقیوں پر موطوء
کلیت یا اکثریت یہ دعویٰ غلط ہے جیسا کہ آئندہ ظاہر کیا جائیگا۔

مترجم کہتا ہے کہ شاہ صاحب نے بیان دیا ہے میں مختصر غلط گوئی اور خوبانی ہی کا حکم لیا ہے کہ
اگر ہر جملہ کا جواب دیا جائے تو ایک جگہ اس میں مرتب ہو کر خوب کہ شاید اختصار ہو جائے اور عامہ صاحب
مترجم نے اسی مختصر جواب پر اکتفا کیا کہ طول ہونے پائے۔

تحفہ اب اس مقالہ کے دیکھنے سننے والوں سے اتنا میں ہے کہ اس کی مطالعے کی وقت اس بات کو نکال کر رکھیں
اول یہ کہ جو کچھ اس کتاب میں قسم مطاعن اہلبیت عظام اور صحابہ کرام علیہم السلام کے لکھا اور انبیاء
علیہم السلام سے مذکور ہیں اور لازم آئے راقم الحروف کو اوشے بری الذمہ جانیں و ان کو عذر ہے
علوہ کہ ہمیں کچھ سزا زبان اول امور شیعہ سے تبرا ہے اور بصدد دل ایسی ہے اور جو سزا ہے
کیا کر دینا کا کام ایسے گروہ کی اصول پر ہے کہ مجبوری اس کو اختیار کرنا اور جہد ہر وہ کچھ تھا ہے
اور دھڑلانا اور اس کی رنگ میں زمین ہونا پڑتا ہے۔

رواحفہ اہلبیت اطہار و انبیاء کرام و ملائکہ عظام علیہم السلام کیسے ہے اہل و سادات میں
جو کہ یہی اس شخص نے اپنی اس قول سے اپنی آپ برات ظاہر کی ہے وہاں کو دلی جذبات کو بالکل
مخالف و متافی ہے جو غصہ یہ خود اس کی تحریر سے ظاہر ہوا چاہتا ہے۔

اور جو کہ اس شخص نے حضرت صاحب الامر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارہ میں ہے اہل کی ہے یا المیرزا
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے شان میں طعن و تشنیع کی ہے وہ اس شخص کو نا صیت و خابثیت کو ظاہر کر رہا ہے
کیونکہ بجز اسکے کسی ایک معتبر عالم نے بھی مذہب المہنت اپنی کتاب کو ایسی ہیودہ تحریر سے موشگاف نہیں کیا ہے
اور حضرات شیعہ اثنا عشریہ رضوان اللہ علیہم تو اس کے قائل ہو چکے ہیں کہ یہ لوگ تو تمام
کائنات و ائمہ طاہرین علیہم السلام کی عصمت و طہارت کو قائل ہیں تبار عمر سے اخیر عمر تک جمیع اقسام میں
صغار و کبار سے علماء و اہل بیت و اہل بیت کے اگر یہ نا صیتی مذکور اپنی تمام احتیاج کو اس

فرقہ ہندو و عیسوی و میان یہ المومنین پر قدامت کے حوالہ کر دیتے تو بیشک ہر جہاں میں حدیث و
 حکو طرائق و مذاہب معلوم ہو وایت کیا کہ اگر آخر فرمایا اللہ من امن بہی و صدق قن فلیتہ و صدق
 بہن ابیطالب فان قلیتہ و لایف و لایف و لایف و لایف اللہ خداوند جو شخص مجاہد ایمان لائے اور میری
 صدق قن کرے چاہے کہ وہ ولایت علی بن ابیطالب قبول کرے کیونکہ علی کی ولایت بابت میری ولایت پر
 اور میری ولایت مجاہد کی ولایت پر اس شخص کو ولایت عبادت میری قبول کرنا تو علی سے متجاوز اس شخص
 سے تو قادر حفظ الہی کی تعینت کی اور جو کہ حرب امت سے خارج ہو کر دشمنان خدا میں داخل ہوا کیونکہ
 طبرانی نے مجمع البیہر میں ابن عمر سے روایت کیا ہے قال قال رسول اللہ صلعم من فارق علیا فقد فارقنی
 و من فارقنی فقد فارق اللہ جسے علی سے علی کی اختیار کی وہ مجھ سے جدا ہو گیا اور جو مجھ سے جدا ہو وہ مجھ
 سے جدا ہو و دور قرار پایا پھر یہ کیونکہ دعویٰ نبوت کر سکتا ہے و من یضلل اللہ فمالہ من ہاد
 حقہ حدود کہ جہاں کلام کو مطلق مقیہ کر کے موافق مذہب شیعو کو بیان کیا ہے و جہاں اہل سنت کو مذہب
 سے متفق کہنا کہ قدم پر قدم رکھا ہے اس میں یہ لگان نہ کریں کہ کلام مطلق کی چیز مذہب پر حاشا و کلام
 رد الحقہ اس شخص نے فقط شیعو کو علی الاطلاق استعمال کر کے ثبوت علی کی غلط فہمی پیدا کی ہے
 کیونکہ اولاً اس شخص نے بیان نہ کیا ہے کہ اکثر اقوال باطلہ ذریعہ واسعہ علیہ اور علماء وغیرہ کو ذکر
 کیا ہے اور بغیر فرق و امتیاز نہ اسب مختلفہ تمام باتوں کو شیعو کے طرف منسوب کر دیا ہے جس سے یہ
 سمجھا جاتا ہے کہ یہ تمام اقوال مذہب شیعا اثنا عشریہ کے ہیں و کان المطلق یفص فی الخلافہ کا بیان
 کیونکہ ادھر کے مالک اور اس زمانہ کی شہرت کی بنا پر شیعو کہتے ہیں سوار فرقہ حقہ امامیہ اثنا عشریہ
 کوئی دوسرا بھی نہیں جانتا جس سے یہ دھوکا دینا مقصود ہے کہ عوام سمجھیں ان تمام اقوال
 باطلہ کے قائل ہی فرقہ حقہ اثنا عشریہ کے حالانکہ بالکل ایسا نہیں ہے اور اس طرح کا کثرت
 فریب بھول میں غرض سے کیا گیا ہے کہ لوگوں کی طبیعتیں ایسی ہی ہو وہ باتوں کو شرف فرقہ حقہ
 سے متعلق و برگشتہ ہو جائیں۔

تادمنا منہ لطف یہ ہے کہ اس شخص نے اکثر اقوال مذہب حقہ کو خود اختلاف پیدا کیا ہے اور کرو
 ضوع کیساتھ معنی و مفہوم میں بصر اور پھر اسکو کتاب خدا و سنت رسول و مخالف بیان
 کیا ہے حالانکہ حقیقت میں اس شخص نے اہل حق کے حج و براہین کے مقابلہ میں مغالطہ و تباہی

کام لیا ہوا اور معاویہ کی بھی شہادت کی گئی کہ جب طرح سے اہل البیہ نے کتب کو دیکھ لیا
 کہ کتاب تھا چنانچہ مذکورہ مذکورہ کہ شاید یہ کہ میں نے اس کو اہل البیہ کے ہاتھ سے
 بھی دیکھ لیا تھا تو مذکورہ مذکورہ شروع کیا اور صرف دھوکا کی نیت سے قرآن صامت کو قرآن
 ناطق کر سنا تو علم بنا کر پیش کیا اور اس دھوکا بازی سے من مانی مراد پائی اور اسلامی دنیا پر قیاسی
 اور سطر جیہ پس خوردہ معاویہ شیعہ اہل البیہ کے قتل کر دیا اور پھر
 تحفہ دوم یہ کہ اس رسالہ کو وہ مطالعہ کرے کہ شیعہ اور اہل سنت دونوں کو مذہب سے غور و اعتدال
 واقف اور آشنا ہو اور دونوں کو جانتا پہچانتا ہو اگر وہ مذہب کو کما مبنی نہیں جانتا تاویل
 مطالعہ اس سالہ کو نہیں ہی مانا اگر شیعہ مذہب پر اس کو پوری طور سے غور و تامل اور مہمت کرے
 چند ان کے شائبہ نہیں یہاں شخص بھی اسے فقہ و حائیکا اور برعکس اس کے کہ مذہب شیعہ کو خوب نہیں
 جانتا اور اہل سنت کے مذہب کو پورا جانتا ہی رہے بھی اس کے فائدہ سے بہتر ہو گا کہ اس کو سب سے پہلے
 کلام کی اس سائنس میں حاصل اصول شیعہ اور اہل سنت کی روایتوں پر ہو۔

روالتحفہ آخر کار اس قول میں بھولے الکن دیکھتا یصدق دیکھوئے کے زبان پر بھی کبھی
 یہی بات آہی جاتی ہی کلام حق زبان سے نکل ہی آیا بیشک یہ بالکل سچ ہے کہ جو شخص مذہب
 و اہل سنت سے اچھی طرح واقف ہو گا اور دونوں مذہبوں کی کتابوں کو نہایت غور و تامل سے
 مطالعہ کر چکا ہو گا یا جس نے کچھ شخص کتب مذہب شیعہ کو تحقیق و تدقیق کیساتھ پڑھا ہو گا اگرچہ
 مذہب اہل سنت سے کافی طور پر واقف نہ ہو (جب وہ اس رسالہ تحفہ شاعر عشریہ میں غور کرے
 مطالعہ کرے گا تو وہ یقینی طور پر شاہ صاحب کے تفسیر و تلبیس و غلط و غلط پر طبع ہو جائیگا اور اس کی
 اقرا و بیان کرنے اور مغالطہ دیکر غلط فہمی پیدا کرنے سے کما حقہ واقف ہو کر پیش ہر گاہ۔
 ہاں یہ بھی ظاہر ہے کہ جس شخص نے صرف مذہب اہل سنت کے کتابوں کو مطالعہ کیا ہو گا اور کتب
 شیعہ سے بالکل ناواقف ہو گا اس کو یہ رسالہ تحفہ شاعر عشریہ یقیناً کچھ فائدہ نہ پہنچائیگا
 بلکہ اس وجہ سے حقیقت امر سے واقف نہیں ہوئے مذہب کو عنینت اور متبر یا بیگا اور مذہب
 حق کو ضعیف و نحیف جو باعث ضلالت و گمراہی قرار پائیگا لہذا اس کا مطالعہ اسی شخص کو
 فائدہ پہنچا سکتا ہے جو دونوں مذہبوں سے واقف ہو اور کتب شیعہ کو بغور و تدقیق مطالعہ کر چکا ہو

تکلف چھارہ کراہیوں میں جو کچھ شیعوں کی معتبر کتابوں میں نقل ہوا اس میں ذرا گنجائش آتا اور
بتان کی نہیں ہر مسئلے کے دو کتاب میں کی مشورہ معتبر کتابوں میں دیکھو اولے کو جانتے کہ بدیع بن کعب
اصل کو مطابق کہے اور اس کو نہ دوسرے کے اگر صحت نقل کی ظاہر ہو تو نقل دیکھ لاہم ہر جگہ
والتحقیقہ اگر اس پر خارجہ سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو شیعوں کی ذرا سی وجوہ و درون
ہو نیکا احتمال رکھتی ہے بالخصوص اس شخص کی بیان کردہ خبر جو کذب و افتراء وغیرہ کیساتھ متعم
ہو کیونکہ اس صورت میں اس خبر کے جوئی غیر ہو نیکا احتمال قوی ہو جائیگا لہذا اس شخص کا یہ کہنا
کہ بارہ اس پر تیر میں افتراء بتان کے احتمال پیدا کرنا کی گنجائش نہیں ہے جس وجہ سے بدیع بن کعب
اور اب میں تحریف و نظر مقتضائے آید کریمان جامع فاسق بنیافتینوا اگر شخص فاسق
نکاح سے باہر لے کر کوئی خبر بیان کرے تو ملوک اس خبر کو اچھی طرح پرکھ لو حقیقت امر کو پرکھ کر
قبول کر سکے لیکن اصل امر کی طرف رجوع کرتا ہوں اور ان تمام عبارات اور روایات نقل کردہ میں
خود و تامل کر کے اس ناصبی کے غلط فہمی و نکو دکھلاتا ہوں انشاء اللہ المستعان

تحقیقہ پنجم یہ کہ تاویل کا گمان کرے اور یہ نہ کہ وہ چند پر یہب شیعہ کی معتبر کتابوں میں موجود ہے
لیکن شاید اس میں کوئی تاویل ہو کہ ہمارا ذہن اس کو نہیں پہنچتا اس واسطے کہ مناظرہ کیونکہ ہمیں
احتمال سے بجز دیجاری حجابی جاتی ہو اور جبل و نادالی کا گواہ ہو جاتا ہو اور باب گوشت و خند کو بند
کردیا ہو اور تیمنا و تبر کا اس رسالے کو وفاق شمار بارہ اماموں کی بارہ باب پر مبنی کیا گیا یا بال
اس باب میں معتبر نئی نئی پیدا ہوئی مذہب شیعہ کی ہو اور شاخ شاخ ہونا اور کثرت فرقوں کو
کثرت باب دوم مکانہ شیعہ میں درج ہے کہ انکی ہکائی اور فریب دہی کی میں باب سوم
میں ذکر انکے اگلے لوگوں اور کتابوں اور عالموں کا ہے باب چہارم میں انکی اخبار و روایات کا ذکر
باب پنجم میں البیات کا بیان ہے باب ششم نبوت میں باب ہفتم امامت میں باب ہشتم
معاد میں باب نهم مسائل فقہیہ کے ذکر میں باب دهم مطاعن خلفائے ثلاثہ یعنی ابو بکر و عمر و
عثمان و ام المومنین یعنی عائشہ و دیگر صحابہ میں باب یازدہم مسئلہ بر خواص مذہب شیعہ
اس میں تین فصلیں ہیں فصل اول انکے اوہم کے بیان میں فصل دوم تعصبات میں
فصل سوم سفوت میں باب وازدہم بیان تو لا و تبر میں کہ اس مقدمہ پر مشتمل ہے

ان بارہ بابوں پر کتاب تمام ہوئی جو آگے صنف کتاب و تفسیر کے حق میں دعا فرماتے ہیں کہ
 حضرت باری خشتاد جل سلطانہ بنو نسل ہو اور اودن بزرگوار و مکی ذات عالم کی بکشت خیر
 اس میں ذکر ہو اسکو قبول کرے واللہ اعلم بالصواب الی سبیل اللہ و سلام اللہ علیہ
 رد المحتار اس شخص نے انہی اس حکم و دعویٰ پر دلیل ہے۔ ہندو و جہ کی طاقت ظاہر کیا ہے جس
 اتنا بھی غیر کہہ سکا ہو کہ کثر اجتہاد و آثار فقہین کے کتب و بغیر انہی کتابت موجود ہیں جنکی
 تاویل میں اختلاف مذہب کی گھاخاوند عالم کے حوالہ کر دینا ختم ہو چکا ہے و الا جھگڑا و آتشک
 گندہ اشتغال سے نہ بین کا عاجز ہو جانا لازم آئے گا اسکا ایمانی بیان یہ جو دین مقام پر ثابت
 ہو چکا ہے کہ احادیث میں بھی کثرت میں حد نہیں ہے جو مثل آیات کلام اللہ و نسخ و نسخ و نسخ
 خاص و عام حکم و مشاہیر میں حکم (۱) اصل میں کہ اس طرح میں اس کلام کو کہتے ہیں جسکے معنی ہر
 شخص جو لغت کو اچھی طرح جانتا ہو (۲) واقعہ ہو کہ (۳) یا نسخ نہ ہو یا کسی فرد خاص کی
 شخص منویاد و نوں نوں یعنی نہ نسخ ہو نہ نسخ (۴) اس کلام کا نظم مستقیم ہوا و یا محفل
 و خرابی ہو نہ محفوظ ہو جس سے مقصود کلام اچھی طرح نظام ہو سکے اور شائع و ناظر کو کسی قسم کا اشتباہ
 و شک باقی نہ رہے۔

اور مشابہ کو انہیں تینوں معنیوں کے خلاف سمجھ لیا جائے تو ان مشابہ کو معنی جو نسخ نہیں ہوتا کی
 وجہ یا تو الفاظ مشرکہ کا استعمال کرنا ہو یا کلمہ نہایت اجمال کیسے بیان کرنا ہو یا کلام میں اسطرطی
 تشبیہات کو ذکر کیا ہو جس کلام کا مطلب ہی واضح نہ ہو اور حکم ایک تاویل سے زیادہ کی توقع نہیں ہے
 اہل اسلام کا رد قول ہے (۱) کلام مشابہ کو معنی و مراد کو بیان کرنے میں توقف دینی جو کہ نہیں کہہ سکتے کہ
 اسکا کیا مطلب مقصود ہے کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مطلب مراد خداوند عالم کو کوئی دھڑلے نہیں سمجھ
 سکتا اس بعض بعض لفظوں فی العلم کو واقعہ تاویل سمجھتے ہیں اور یہ اختلاف بعض اسوجہ سے ہوتا ہے
 کہ بعض لوگ آیہ کریمہ وعاہلہم تاویلہ لا اللہ والاسمٰون فی العلم میں لا اللہ تک لیکھتا ہے اور
 دیتے ہیں اور والاسمٰون فی العلم کو ایک ٹکڑو کا قرار دیتے ہیں اور بعض والاسمٰون فی العلم کو
 مع لا اللہ تو یا آیہ قرار دیتے ہیں چنانچہ اس طرح سب کو ایک آیہ قرار دینا قاضی و اصول فقہ
 کے کتابت و نسخ بھی معلوم ہوتا ہے۔

و کتابت و نسخ

بجاء کسی کے کہا ہوتا ہے وقت علی اللہ من اللہ ما تشاء اللہ یطیعہ کما یشاء اللہ
 و من اللہ من الساعۃ و خواص لعلہ کعدہ انما یبدا و یلون القاطع علی ان ظاہر
 غیر مراد و لہذا علی ما ہو لعلہ کہ یہی جن شخص نے اللہ پر توقف کیا یعنی اوس کو
 علیہ آیہ قرار دیا ہے وہ تشابہات کی تفسیر کو بابت علم الکیا مخصوص کرتا ہے جیسے کہ بقا و بنا
 اور قیام قیامت اور خواص اعداد اور زینت و شمار و اعداد کا علم سوا خدا کو کسی دوسرے کو
 نہیں ہوتا و سیطرہ تشابہ تو کما علم سوا خدا دوسرے کو نہیں بتایا اور کی تفسیر میں کتابہ کہ
 الفاظ ظاہری اس بات کہ جس مطلب پر دلالت کر رہے ہیں وہ غیر مراد ہیں و پھر اگر ساہرہ بھی
 نہیں کہا جاسکتا کہ واقعی مراد کیا ہے۔

اسی طرح اس کا کہ بت ثنائی عشریہ کہ اعلیٰ تشابہات کہ کما یشاء اللہ
 متافوتی حال اختیار کی ہے کہ الفاظ ظاہری کو معانی کو ذکر کیا ہے اور جہاں کہیں کہ تاویل
 کی ہے وہاں محض لغو و باطل معنوں کو بیان کیا ہے جس سے اس کا مصداق بنا ہے فاما
 الذین فی قلوبہم منہم فیتبعون ما تشاء من ابتغاء الفتنة و ابتغاء تاویلہ من
 لوگوں کو دل میں تعصب بھی پیدا ہوگئی ہے وہ ہمیشہ اوس کلام کو دیکھتے ہیں جو تشابہ
 میں تاکہ بعض کلام کو ظاہری معنوں کو ذکر کر کے فتنہ و نساہد برپا کریں اور بعض کلام کو
 تاویل سے باطل و ہیودہ معنوں کو بیان کریں۔

الحاصل تمام وہ حدیثیں جو اسطر علی اصول و فروع کی بارہ میں حضرات المہنت کی کتابوں میں
 مذکور ہیں اگر صرف انہیں کو اکٹھا جمع کر کے دیکھی جائے تو خاصی ایک ضخیم کتاب ہو جائیگی
 لیکن میں زیادہ نہیں چند حدیثیں جو اذکی اصول مذہب کی متعلق ہیں بدو و موند بیان پیش
 کرتا ہوں اور باقی کو بیجا جب موقع آئے گا مناسب مقام لکھا میں ذکر کروں گا۔

(۱) صحیح بخاری میں دارعین مغیرہ سے روایت کی گئی ہے واللہ اعلم بنی طائشہ سے روایت ہے یا امة
 محمد ما احل غیر من اللہ خدا سے زیادہ کھلی غیرت دارعین سے ۱۲ جلد کتاب المغیرہ

(۲) اسی صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے باب الدعاء والصلوة قال قال رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم یا مبارک و تعالیٰ کل لیلۃ الی السہار اللہ ینام بن مبقی ثلاث الاخر یقبل من عرق

فاسجد لب لہ من يستغفر فی فاعفوا لہ کہ سوال اللہ فی بیان کی حد تعالیٰ بہرات میں آسمان
آسمان دنیا کی طرح اتر کر کھڑا رہا ہوا تھا کہ جب ایک مقامی رات بچائی ہو تو کتا بڑ بچھن
مجھے دعا کر گھائیں وہی دعا کو قبول کر دیا اور جو استغفار کر گیا میں نے کو بخش دیا کا اصلاح

(۳) صحیح مسلم میں بھی حدیث اتنی سی زیادتی کی گئی ہے ثم یسطیہ فیہ حقیقۃ من یقرب من غیر عدو
ولا ظلم حتی یقرب اللہ فی حدیث جلد اول

(۴) مشکوٰۃ میں بھی یہ روایت موجود ہے جلد ۱۰ مطبوعہ لاہور ترجمہ مولوی وحید الزمان صاحب
(۵) مشکوٰۃ المصابیح میں حضرت عائشہ کی روایت کی گئی ہے قالت فقدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لیلة فلما هو بالیقظ فقال انت تخافین ان یخطف اللہ علیکم ویرسلوا علیکم یارسول اللہ
انی ظننت انک اریتم بعض نساء کسف قال ان اللہ یأزل لیلۃ النصف من شعبان
ان السامع الدنیا فیغض الاکثر من عدد شعر غنم وکلب طلیح ورم

کہ ایک شب پھر رسول اللہ کو اپنے بستر پر نہ پایا دیکھا تو آپ جنت البقیع میں ہیں حضرت کے فرمایا تو
گمان کرتی ہے کہ خدا و رسول تجھے خف و غم کرتے ہیں عائشہ نے کہا کہ ہو گیاں ہوا آپا بڑ کسی
زوجہ کو یہاں تشریف لے گئے ہیں حضرت نے فرمایا خداوند علم شب نصف شعبان کو آسمان دنیا
کی طرف نزل کرتا اور عدد شعر غنم و کلب سے زیادہ لوگوں کو بخشا ہے۔

(۶) اسی کتاب مذکور میں ابو موسیٰ اشعری سے نقل کیا گیا ہے اور وہ عن رسول اللہ روایت کیا
قال ان اللہ تعالیٰ یطلع فی لیلۃ النصف من شعبان فیغفر لجمیع خلقہ الا المشرک او
مشاہن رواہ ابن ماجہ ورواہ احمد عن عبد اللہ بن عمر و العاص فی ہدایۃ الاشیخین
مشاہن او قاتل نفس مکرہ جلد ۱۰

(۷) المسند کرمی میں یہ بھی نقل کیا گیا ہے یضع الجبار قد صد فی النار فیقول قط قط
یعنی تک و کر مک کہ جب خداوند عالم آتش جہنم میں پڑا پیر ڈال دے گا تو جہنم کیسے کابوس میں قسم ہے
عزت و کرم کی اسی قدر کافی ہے۔

(۸) دوسری روایتوں میں یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جہنم میں امتنان ہے من مزید حتی یضع
رہب العزۃ فیہا قیۃ تر فیقول قط قط کہ خدا جہنم کو جپ در بالت کر گیا کہ تیرا پریشاں

اور اگر کوئی قیامت ہوگی تو اس میں دونوں فرقے برابر ہوں گے کہ ایک ہی فرقہ
 محفوظ رہے۔ باب اول کیفیت حدوث مذہب تشیع میں و رشاخ شاخ ہونا
 اور اس کا مختلف فرقہ بن جانا چاہیے کہ مذہب شیعو کا جب پہلا ہوا رنگ رنگ
 ظہور کرتا رہا اور طرح طرح کی لباس پہلا گیا ہر وقت میں دوسرے رنگ پر ظاہر ہوا اور سلاطین
 صفویہ جو شاہ اسماعیل بن شاہ اسماعیل ایرانی کی اولاد تھے عراق و خراسان میں اس مذہب کے
 رواج دینا اور اصول و قوانین ضبط و حفظ کرنے میں کوشش کی چنانچہ اس وقت کے امام
 علمائے بڑی کوشش کر کے اس کے اصول و فروع درست کیے اور رسالوں اور کتابوں میں
 جمع کیے اور سوقت و بدلتا اور ایک حال سے دوسرے حال پر ہونا اس کا موقوف ہوا ایک طور پر
 ٹھہر گیا مگر یہ رنگ بدلتا اور ایک حال سے دوسرے حال پر ہونا رہنا خاص صلاسی مذہب کا ہے
 اور جس سوا اس مذہب کو کسی اہل مذہب کے اختلاف و فروع مذہب میں ہوا لیکن اصول
 مذہب کو کبھی تبدیل نہیں کیا البتہ اسکے بانی مبنی ہر وقت میں مناسب وقت کے ایک مذہب
 تراشی رہا اور اصول و ارکان بدلتے رہے ایک طور پر نہیں ٹھہرے دیا اس سبب اسکے
 اصول و ارکان میں نہایت تبدل و تغیر واقع ہوا اب تفصیل میں حال کی یہ ہے کہ خلفا
 ثلاثہ یعنی حضرات ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے وقت میں بہت سی شہر کفار و دیوث
 اور بخاری اور عجمی و رستم پرستوں کی بغایت ایزدی صحابہ کرام اور تابعین عظام
 کے ہاتھ سے فسخ ہوئے اور قتل و گرفتاری اور لوٹ اور غارت کفار و کونسا میں
 پڑی جس سے نہایت تنگ و عار و کولام حق ہوئے حتیٰ کہ لڑکیاں ناکھڑاؤں کے تھم
 اوتے مسلمان کے ہوئیں اور لڑکی لڑکے اشراف کفار کو نوٹری غلام اجلاق
 عرب کو بنے اور کمال دولت و خواری و داغ جبریہ کا اون کی اعلیٰ لوگوں پر لگایا گیا۔
 اول تو شیخین یعنی حضرت ابو بکر اور عمر کے وقت میں ان کفاروں کے بھی بمقتضا
 علیہ غیرت اور شدت غضب کی بہت سی کھٹکے پاؤں مارے اور جنگ و جدال میں
 مستعد رہے لیکن جو بد والی شامل حال ہوا اسلام کے تھی کوئی بات پیش نہ کی اور
 سوار یا بخاری و ثجالت کی کوئی شے نہ پایا ناچار خلیفہ ثالث حضرت عثمان کے

وقت میں پہلے پڑا کیا اور پھر نایا کہ ایک جماعت کثیر ان میں سے پھر اسلام کو پائی
اور اس لیے کہ ان کو مسلمانوں میں داخل کیا اور دل سے دھپے اس بات کی ہوئے کہ حریف
اسلام کا بھیجا دیں مسلمانوں میں کہینہ دفعتاً و الدین چنانچہ ایک خطبے اور ترسوں
میں حضرت سید القاضی القدری نے جب وہ زمانہ انقضائی خلافت کا کہ کلمہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم میں سے بھی نزدیک پہنچا تو مسلمانوں نے ایک جماعت خلیفہ سوم
حضرت عثمان کو نامی ہوئی۔ اور انہر قصد کیا سب سے پہلے اور سب زیادہ جماعت اس آگ کو
بھڑکانے میں سرگرم ہوئی اور فرصت و موقع سمجھ کے اطراف و جوانب خصوصاً کوثر اور عراق سے
مہذبہ منہ کو پہنچا اور وہ باتیں فساد انگیز کہ رسول سے تیار کر رکھیں تھیں وہ خوف صولت
اسلام نہ پائیں نہیں لاسکتے تھے یہ ملاکر نافرمانی میں ہر گاہ کہ شہادت حضرت عثمان اور خلافت
اس کے صورت پر ہی ان لوگوں نے ایک مخصوص اور مجبوں جناب امیر میں ظاہر کیا اور شیعہ علی
اپنا لقب ٹھہرایا اور اس کلمہ سے نہایت خوشوقت اور خوشحال ہوئے چاہا کہ خلیفہ
کو بے وفائی ظاہر کریں اور یہ فساد جو شہادت حضرت عثمان میں واقع ہو رہا تھا
تھے۔ پہلے اس کو خوب لہجہ جوڑا کہ وہیں سے بڑھکا اور سب کا واپس اس گروہ میں عبادت
ہیں بسیار ہدیٰ یعنی صفائی تھا کہ کروا خواہیں بحالت یوں کے مشہور اور قیادگی میں ہیں
معروف تھا گرم و سرد فتنہ انگیزی کے حکمے ہوئے اور شیعہ فرماں اس راہ کی کلمہ یعنی دیکھ جو
غرض ان بانور میں خوب چڑھا ہوا تھا اسنے مضمر کو ایک طوطہ پر قریب دنیا اور موافق
ہر ایک کی بیکانہ شروع کیا اول تو اظہار ایمان کمال محبت و اخلاص کا خاتمان نبوت کیا اور
ان کو محبت الہیت اور احکام اسلام کی توفیق کی اور واجباً جانب داری خلیفہ برحق یعنی
جناب امیر کو اور عنایت کرنا ان کے حق القوی طرف بیان کیا کہ یہ بات خاص و عام اور گروہ
اسلام کو مقبول و مطبوع ہوئی سب کو اپنا تاج و تخت اور خیر خواہ سمجھ مقصد کے حیلان و اس حال
میں ان کو ٹھہرایا اس لیے یہ بات ان کو دلوں میں ڈالی کہ جناب امیر بعد حضرت سب سے
افضل ہیں اور ان حضرت سے قریب تر اور وحی اور بھائی اور داماد ان کو ہیں اور آیات قرآنی اور
حدیثیں جو جناب امیر کو فضائل و مناقب میں تھیں ان کو مع مشرعات اپنی طبیعت کو سب سے

جب دیکھا کہ شاگرد اسکے فضیلت خبابا سے کمال ہو گیا اور یہ بات مانگنی بنی میں خوب جگہ ہوئی
 گروہ جو اسی کے خالص بھائیوں اور حبیب یاروں و خدو و سر اچھے تعلیم کیا کہ خبابا سے بھی آخرت
 میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلافت انکی قرآن کی اس آیت شریف اتنا
 کر لیکھا کہ **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** کالی جاتی ہو لیکن جسے بھیب یا پھر غلبے اور کر کے وصیت آنحضرت کو
 مضایع کیا اور اطاعت خدا و رسول کی نکی اور حق خبابا سے کلفت کر ڈالا بعد دنیا کی ملائحت میں
 آکے دین سے چھڑ گئے اور اوس جگہ فرما کر جو حضرت خاتون جنت اور خلیفہ اول حضرت ابوبکر
 بابت ذکر کی ہو کہ جو بصل و صفا ہوا تھا اور سکوا اپنی اس قول میں نہ اندھا نہ تار تھا یا بطل اس
 تعلیم کہ ہر ایک کو بھیج دھپانیکہ بالمباغہ وصیت کی کہ اگر تم لوگوں کو اس قسم کی گفتگو اور بات
 چیت آپ کے تو میرا نام لینا بلکہ کسی برابر اور نیزاری ظاہر کرنا اس واسطے کہ مجھ کو اس وصیت و وصیت
 محض بیان حق اور اظہار امر واقع منظور ہو نہ نام و نشان اور غضب و جلاہ پس بیب اس
 و سو سو گفت و شنید ان بالوئی اور طعن و دشنام خلفا کی حضرت امیر کو شکر والہین جاری
 ہوئی اور جھگڑے اور ڈرائیاں ہوئی لگیں باخاک کہ حضرت امیر کو برسر منبر ملا خطبہ فرمایا اور
 اس گروہ سے برابر اور نیزاری اپنی ظاہر کی بعض کو وعید اور ضرب حد یعنی ہزار شریعت و تہذیب کی
 امن سنا جو دیکھا کہ یہ تیر بھی اور کشتاں پر رکھا اور قتل و فساد سلا تو کیا عقیدے میں ہو گیا یا ہم
 گفتگو کرتے ہیں اور در پے بجا بروئی ایک دو سر کے ہوتے ہیں پھر ایک گروہ انھوں نے انھوں کو
 نہایت کو خلوت خاص میں قسم لیکے دوسرا بھید کہ اس سے بلکہ یک ترا و نازک تر تھا بیان کیا کہ
 خبابا سے کسی چیز میں اللہ ہر موتی میں جو مقدور بشر کا نہیں ہو یعنی کراہتیں اور ہر طالب میں برائی
 غیب کی خبر دینا مردی جلانا حقائق الیہ او کو نہ یہ بیان کرنا حاضر جواب اور عبارت و الفاظ میں
 بلیغ و قانع ہوتا زہد و تقویٰ اور شجاعت بیز اور وہ قوت کہ نہ کسی کو آٹکھ سوس دیکھی نہ کان سوسنی
 آیا یہ جلتے ہو کہ یہ سب چیزیں ان میں کہاں سے آئیں اور یہ کیا بھید سے سب سے بڑا ظاہر کر کے کہ کہ ہم
 کچھ نہیں جانتے تم جس راہ چلاؤ گے طلیں گے اسے بہت ماسوق آؤ گے ولا کو اور بہت سے لکھیں
 بھید چھپانیکہ کر کے ظاہر کیا کہ یہ سب خواص الموصیت کی ہیں جو لباس بشرت میں ہوتا ہے وہ ہیں
 چنانچہ خود ظاہر ہو کر کیا قاعلمو ان علیا ہو **لا الہ الاہو** یعنی تم لوگ جہاں ہو کہ ایک

علی ندیم اور کوئی خدائیں سوا ان کو اور بعض یانہیں جو خیال ہیرو جوہر و حال میں جب کیا اور
 اللہ کو بتایا ہو کہ جو کچھ میں شل اناسی لایموت وانا باعش من فی القبور وانا قیوم
 القبر وانا موید ہر قول کی بنائیں اور گویا پھر دنیا کی کھڑکی میں پہلے قول کہ یہ الیہ سارہ
 ہوں کہ محکومت میں دو سہ کی ہیں اور انہیں والہ امر و نہ کا ہوں نہ کہ میرے دے میں ہیں
 قیام کرنے والا قیامت کا ہوں پس رفتہ رفتہ تکمیل میں جاؤں گا اکثر منتسب کے معنی
 جو حیدر و دیکھ گلاہ بھلا یہ قول قیام اور کا فاش ہو کر بنایا یہ کہ ہوں یا اپنا دس کر
 مع ابن سبا آگ میں جلادینے سے دھمکایا اور لیا اور توبہ کر لی اور وہ اس کے لئے شہرہ میں کہ
 مسجد یا مدائن میں بھی یہ لوگ وہی بانی قیام اپنی ظاہر کر نیلے اور ابن سبا کی اثر شاعر ہوں کہ
 عراق و آذربایجان میں پھیلا دیا حضرت امیر سبب کثرت اشتغال ہوا یہ کہ جو بانیان شام
 و پیش پھیل و دینہ بوجہ دیگر امور ان عظیم خلافت کو متوجہ حال ابن سبا اور اسکے تابعین کے
 سنسکے یہاں تک کہ فریب اور کا رواج پایا اور پھیل گیا۔

روائع صفحہ اس میں جو پیا سنو لکھا ہے وہ چند جو بننے قابل غور و تامل ہے۔

(۱) افسوس یہی مشاہدہ کی ابتدا بھی نہ ہوئی تھی کہ اس شخص کو خلافت و شہر کی ایک کھڑکی میں
 خود ہی ابتدا میں لکھا تھا کہ جو کہ بھی شیعوں کو مشاہدہ کے متعلق لکھا جائیگا وہ اس کی جو کچھ کہہ
 منقول ہوگا اس شرط کے تیار تو لازم تھا کہ یہ شخص اپنی شرط و معاہدہ کے خلاف نہ کرے
 مگر افسوس اس خواہی تمام شرط کو نظر انداز کر دالا حضور اس عظیم الشان بحث میں جو جی ہوا
 تو کر رہے ہیں اور ان میں سے ایک بھی سیکھو کسی معتبر کتاب میں نہیں بلکہ بالکل انشا کار و
 کردی اور میرا یہ دعویٰ کہتے ہیں کہ مطالعہ کرنے والوں پر بالکل نفی و مستر نہیں ہے
 چون شرط و وفا کر دیا ہو کہ کئی باز نہ مالز تو بر یکم دے شرط چھین نیست بہر کیف یہ کتاب خیر
 اہلسنت کے اصول و فروع کے بیان کرنے میں تو لکھی نہیں گئی ہے کہ جو کہ رطب و یابس پایا
 لکھنا یا کہ مر و زول اور عقول کو سمع و طاعت محض جس طرح کے تیار تسلیم کر لینا ضروری ہو
 کہ یہ کتاب از بطور خاص ان مانتا قائم کرنے کی ہو گئی تھی اور اس لئے کہ یہ شخص ان عام
 شیعہ کو متعلق جو کہ بھی لکھا اور اسو معتبر کتب شیعہ سے نقل کیے ہو تاہم ہاں تک عمر ہی ایسا نہیں

علاوہ بریل میں شخص نے اسی کتاب میں چند مقام پر دعویٰ کیا ہے کہ ہمارے دین شیعوں کو
تمام قومیت کی جانب سے اس اعتبار سے بھی بعض ایک فرقہ کو کتب معتبرہ کی کسی مطالبہ نقل کرنا
یا نقل نہ لگاتی وغیرہ کی ایک فرقہ تھی کہ جس میں فرقہ کے اصول و فروع سے تعرض کیا گیا ہو
فرقہ کو کتب معتبرہ و مطالبہ کو نقل کی سوتائے کہ اس فرقہ پر الزام منتظم ہوتا لیکن انہوں میں اس
شخص نے باوجود اعلیٰ آئینی بالکل شائبہ کا التزام کیا ہے اور نہ اپنی وعدہ کو یاد رکھا اور نہ
جو کہ یہی اس کتاب کی مباحث غلطیہ میں اس شخص نے لکھا ہے خصوصاً پہلے باب میں جو مصداق
اسامیر الادین ہے اور اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور فرقہ کے شیعہ کو الزام دینا کی پس اس کو وہ
کو زور اور دوسرے شیطانی کا اثر ہے۔

(۲) دوسرے کہ اس شخص نے لکھا ہے کہ مذہب شیعہ جنہوں نے پیدا ہوا ہے وہ رنگ و روپ بدلتا رہا ہے
اور سلاطین صفویہ کو نازی میں اس کا طرح طرح کی رنگ بدل موقوف ہوا ہے۔ ایک ایسی بات ہے
جو بعض نقشب عتاد کی وجہ سے گڑھی گئی ہے سچائی کی تو اس میں ہر ایک نہیں لگی ہے اس لیے کہ اگر
شیعہ سے مراد امامیہ اثنا عشریہ ہے تو اس کا رنگہ کے مختلف کو اختیار کرنا اور سلاطین صفویہ کی
سی اس کا موقوف نہ رہا انتہی میں و متاخرین کے کتابوں و ابھی طرح معلوم ہو سکتا ہے
سلاطین صفویہ کو جو دوسرے بت جیسے اور پھر بعد والی تمام کتابیں اس وقت دنیا خصوصاً
ہندوستان میں موجود ہیں بہر فضل و کمال مطالعہ سے فیصلہ کر سکتا ہے کہ قبل و بعد سلاطین صفویہ
والی کتابوں میں کیا فرق ہے۔

سی ہا اگر شیعہ سے مراد غیر اثنا عشریہ ہیں تو ان کا تغیر و تبدل بھی عہد صفویہ سے ثابت نہیں
کیونکہ شاملان صفویہ سے اور شیعوں کو اور کسی فرقہ کے مروج نہیں ہوئے ہیں جس سے کہا جائے کہ
انہوں نے مختلف مذاہب کیلئے کہہ تو این گئے ہیں اور اسی قانون کے ردی اس
فرقہ و انضباط و استقام حاصل کیا ہو۔

(۳) امر ہے کہ اس شخص کا یہ دعویٰ کرنا کہ خاص مذہب شیعہ میں تغیر و تبدل ہوا ہے
اور دوسرے مذہبوں میں تغیر نہیں ہوا بالکل غلط ہے اس لیے کہ مذہب شیعہ سے کہیں زیادہ مذہب
اہلبیت کے اصول میں تغیر ہوا ہے اس لیے کہ یہ کتاب بھی غلط ہے کہ تمام فرقہ و فساد اور شیعہ

تکثیرت عہدائے نبی سابقہ جو کتاب ہر ایک کے تمام متنوں اور کتب فسادوں اور شریعت کے جملہ
تباہیوں کو بالادہ الی منافعین قریش اور عہدائے نبی میں جو رسول اللہ کے معبر اور ہم نوا رہے
پیارے ہو جاتے تھے اور حقیقت وہ منافق تھے جس پر عقل و نقل دونوں شاہد و عادل ہیں
ان کی بھلائی تو بیخبر بھی کیے دیتا ہوں تاکہ نافرین کو فیصلہ کا کافی موقع مل سکے۔

اصل مبادت یہ کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوا تو سارے لوگوں کو دین حق
کے طرف دعوت دینا شروع کیا تو کفار قریش آپ کے دلچسپا زار ہو گئے اور طرح طرح سے
افیت و ذلت پہنچانے کی کوشش شروع کی تاکہ آپ کو قتل کرنے اور شریعت اسلام کو مٹانے میں
ان لوگوں نے کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا لیکن جو کہ فضل اللہ انہیں کے شامل حال تھا کفار کی
وہ تمام کوششیں، ایساں گئی اور اسلام نے مستحکم ہو کر لیا اور انواع و اقسام کے فتوحات حاصل
ہونے لگی یہاں تک کہ چند ہی روز میں مکہ معظمہ بھی فتح ہو گیا جس سے تمام کفار قریش
اور دیگر منافقین کو مجبوراً اور بعض کو مال و دولت دنیاویہ کے طمع سے اسلام قبول کر لینا
پڑا چونکہ ان مسلمانوں میں کفار میں کہہ لوگ تو ایسے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم سے قریب کی قرابت رکھتے تھے اور کہہ لوگ ایسے تھے کہ ہر وقت ساتھ مصاحبت میں رہ کر
سوخ پیدا کر لیا تھا اکثر وہ لوگ جو ان لوگوں کے نفاق سے واقف نہ تھے جیسا کہ لوگوں کے
قرابت و مصاحبت پر نظر کرتے تھے تو ان لوگوں کے اسلام ہوتے دھوکا کھا جاتے
تھے اور چونکہ ان لوگوں کے دلوں میں اسلام و اہل اسلام کی عداوت و دشمنی راسخ ہو چکی
تھی اسلئے کبھی ان لوگوں کے دل خیالات کی ترجمانی نہ کر سکتی تھی اور نہ ان کا
ظاہر باطن سے لگاؤ کھاتا تھا جس سے پھر اے ما اخص احداً شیئاً الا وقد
ظہر فی قلبات لسانہ قلبی خیانت کا کبھی بھی اظہار نہ ہو جایا کرتا تھا جیسا کہ
ابوسفیانؓ جو سردار بلکہ شہنشاہ ارباب نفاق تھا جنگ حنین میں جبکہ پہلی دفعہ شکر اسلام
شکست اٹھائی ہے اسے نفاق کو ظاہر کر دیا ہے اور اعلان بطلان الہمی
کا زور دار لغزہ لگاتا شروع کیا ہے اور پھر اس کے بعد بھی جبکہ اسلام کو فتح
حاصل ہوئی اور کثرت سے عینیت میں مل دولت ملا تو وہی ابوسفیانؓ اور اس کے

اتباع اپنے ولی جذبات کو روک کر اور سچے مخلص دوست و جان نثار بکار دنیاوی مال و
 متاع کو جمع کر کے گئے ایسے بھی کثرت سے لوگ تھے جو اپنے ولی خیالات اور طبعی جذبات کو
 رسول اللہ سے چھپاتے تھے اور دوست بناؤ شہ: جسے غلط سلف امور کو ذکر کیا کرتے تھے
 یہاں تک کہ رسول اللہ نے انہیں انکار کیا ایلان لوگوں کو اپنے ولی خیالات کو ظاہر کرنا حکیم کھلا
 موقع مل گیا جس سے اسلام کو جو نقصان پہنچا اور یونہی رہا ہے وہ کسی پرورش و نیش ہے
 حدیث شریف ھلاک امتی علی ید اغلیہ من قریش کہ ماری نکالات قریش کو نوٹ دے
 ہوگی اسی کی موید ہر اعلیہ سے نو جوانان قریش کو مراد لینا اور اسکے بزرگ و غیرہ پر حمل کرنا جس
 علماء اہلسنت نے اسکا ارتکاب کیا ہے بے وجہ ہے کیونکہ ممکن ہوا علیہ کا لفظ بغرض تفسیر
 ان کے شان کے لایا گیا ہو کہ جو کہ ان کے افعال نا پسندیدہ ہو کر ایسے اسطرح کہا گیا نہ اسکا تذکرہ
 کہ وہ کس نوٹ سے ہونگے جیسا کہ حدیث صحیحہ برہال من امتی میں: بابی کا لفظ بغرض
 تفسیر شان کے ہوا وں صحابہ کے جو مصدر افعال تفسیر ہونگے یا جملہ شاعر
 وکل اناس سو فیہ دخل فیہم + وہ ہمت لقا ہما الا فی غرض چونکہ وہ انکا قریش
 جو مصدر اضلال ہوا سنیے صنیعہ تفسیر اعلیہ استعمال کیا گیا۔
 علامہ عبد الکریم شہرستانی کہ اعظم علماء اہلسنت سے ہیں اپنے کتاب الملک فی مکتوب میں
 صفحہ ۵ مطبوعہ ولایت۔

المقدمة الثالثة في بيان اول شبهة	تیسرے مقدمہ میں بیان میں کہ دنیا میں سب کو
وقعت في الخليفة ومن مصدر هاتي	چلے کون شہید پیدا ہوا اول کس سے پیدا ہوا
الاول ومن مظهر هاتي الاخر اعلم ان	اور آخر میں کس سے ظاہر ہوا تو سمجھ رکھو
اول شبهة وقعت في الخليفة بشبهة الطيس	سب پہلا شہید جو خلق میں ظاہر ہوا وہ شہید الطیس تھا
لعنه الله ومصدرها استيذا بالرا	جس نے اللہ کے مقابل اپنی رائے ظاہر کی تو یہ
في مقابلة النص واختياره الهو في مخالفة	قاعدہ سمجھ لینا چاہیے کہ جو شخص نص کے مقابل میں اپنی
الامر واستكبادا بالماودة التي خلق	رائے سے کام کر لگا وہ میر و شیطان ہوگا اور اپنے
صنها وهي النار على مادة ادم عليه السلام	خوابش کی پیروی کی کیونکہ اسکو یہ تکبر پیدا ہوا کہ ہم

بعد ان لا يزيد ذلك في معرفتي وظلتي
 والاربع اذ خلقتي وكلفتني على الاطلاق
 وكلفتني بهذا التكليف على المصروف في عالم السجود
 فلم لعنتني من الجنة وما الحكمة في ذلك
 بعد ان لم ارتكب قبيحا الا قول لا اسجد الا
 لك والخامس اذ خلقتني وكلفتني مطلقا و
 خصوصا فلم اطع فلعنتني وطردني فلم طردني
 الى ادم حتى دخلت الجنة ثانيا وخرجت من الجنة
 فاكل من الشجرة المنهية عنها واخرج من الجنة
 معي وما الحكمة في ذلك بعد ان لم صنعتني
 دخول الجنة استباح معي ادم وبقوا خالدا
 فيها والسادس اذ خلقتني وكلفتني خصوصا و
 خصوصا ولعنتني ثم طردني الى الجنة وكانت
 الخصوصية معي وبين ادم فلم سلطني على ولا
 حتى اراهم من حيث لا يدرون وتوثر فيهم
 وسوسني ولا يوثق في حوالمهم وقتهم وقد فهم
 واستطاعواهم وما الحكمة في ذلك بعد ان بعد
 ان لم خلقتهم على الفضل تدرون من يحتملهم
 عنها فيعشوا طاهرين سامعين مطيعين
 كائن احرى بهم والبق بالحكمة والسابع سلمت
 هذا كله خلقتي وكلفتني مطلقا ومقيلا واذ لم
 اطع لعنتني وطردني واذا اذقت دخول
 الجنة ممكنني وطردني واذا علمت على اخوتي

متشبهين بي في اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 سبوا قبولي في اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 آدم لم يبدوا اياهم في اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 بما رتب معرفتي واطاعتني من اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 توحيروا من حكم خاص فخلقتم خاص من اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 جوهري في حجاب من لم يبدوا اياهم في اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 بعد تكليف خصوصي في اذني لم يبدوا اياهم في اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 بخراد من اذني لم يبدوا اياهم في اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 ملائكة مني لم يبدوا اياهم في اذني لم يبدوا اياهم في اذني
 خدا کے اور سیکو بدو نہ کرینگے۔
 پانچویں یہ کہ جب آدمی کو پکارا گیا اور تکلیف عامہ
 و خاص بھی دیا اور خواہ سبکی اطاعت شکی تو او کو
 لعنت بھی کی اور جنت سے نکال بھی دیا تو ہر دو پھر
 آدم کی طرف جانسکی کہیں راہ دی کہ دوبارہ جنت میں
 داخل ہو اور او کو دوسرا بیان شک کہ آدم نے
 اوس وقت منہ نہ کھلایا اور او کو بھی پکارا
 جنت سے نکالا تو اس میں کیا حکمت ہو حالانکہ اگر وہ
 ہو داخل جنت نہ ہو دیتا تو آدم پھر دوسرے
 محفوظ رہا اور جنت سے نہ نکلتا پڑتا ہے۔
 چھٹاں یہ کہ ان سب کے بعد جب ہم میں و آدم میں
 خصومت قائم ہو گئی تو پھر سکوا و کما و لایر کہیں
 تسلط دیا کہ ہم او کو دیکھیں وہ نہیں دیکھیں ہم ان میں
 دوسرا الی الی و او کو قوت و طاقت ہو کر کوئی

اور انھیں

ثم سلطني على جن آدم فلما اذا استعملت اهلتي
فقلت انظر الى يوم يعثرون قال الذين
المنظرون الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة
في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحال استراح
آدم والخلق مني وما لي شر ما في العالم ليس
لجميع العالم على ذلكم الخير خيرا من امتزاجه
بالشر قال فهذه هي حقي على ما ادعيت في كل
مسألة قال شامخ الانجيل قال فادع الله
تعالى الى الخلافة عليهم السلام قالوا له انك
في بيتك الاول اني الهك والخلق غيري
ولا تخلص الا وصايت اني اله العالمين
ما احسنت على يلم فانما الله الذي لا اله الا
ان لا اسئل عما افضل والخلق مسئولون هذا ان
ذكرت من كور في التوبة وسطو في الانجيل
على اللوح الذي ذكرته وكنت برهة من
الزمان افكر واقول لان المعلوم الذي
لا حرام فيه ان كل شبهة وقعت لبي لم فانما
وقعت من اضلال الشيطان الرجيم وساو
نشأت من شبهاته وانما كانت الشبهات
محصورة في سبع عادت كبار السبع والاضلال
الى سبع ولا يجوز ان يبدل ونشأتها فرق الزيج
والكفر من هذه الشبهات وان اختلفت العبادات
وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى الواجبات

استعملت مني بوقت چار میں کیا حکمت کہ اگر ان کو فطرت
پر پیدا کرتا تو وہ فتنہ بڑھائی میں سر کرتے کہ کافر و ملحد
نکار کر رہتا تو یہ زیادہ بہتر خاصا تو یہ یکتا
سبک بہ حیثیت طلب ملت جو او کو انظر في اليوم
يعثرون تو ملت کیوں دی جو خیر یا اگر من المنظرین
الی یوم الوقت المعلوم تو اس پر ان کی کیا حکمت ہو
اگر اسی وقت وہ ہو گیا کہ دیتا تو آدم کو اور تمام
خلق کو مبارک و ناسو اس میں عجیب تا وہ کسی طرح کا شر نہ رہتا
کیونکہ یہ ظاہر و باہر عالم نظام غیر پرست ہے جس کے
شر کے ساتھ ہر چیز میں ہی ہمارا حال ہیں ہر مسئلہ میں
جس کا دعویٰ کیا تھا شامخ انجیل کہتے ہیں کہ جب
شیطان اپنی تفسیر کر چکا تو خدا نے فرشتوں کو دی کہ
شیطان کو جواب میں کہو - پسے جو تو نے کہا کہ ہم ہوں
تسلیم کرتے ہیں کہ ہمارا خالق ہی او تمام خلق کا خالق ہی
اس قول میں تو نے صادق ہو نہ تخلص کیونکہ اگر سچے
دل سے مان لیتا کہ ہم اله العالمین ہیں تو پھر یہ اعتراض ہی
نہ کرتا کہ کیوں میاں ہم دیا کیونکہ ہم وہ خالق عالم ہیں
جس سے کسی قسم کا سوال نہیں ہو سکتا کہ کیوں ایسا کیا
تمام خلاف سے البتہ سوال ہو گا کہ کیوں کیا کیوں نہ کیا
یہ سب باتیں تورات و انجیل میں مذکور ہیں مگر ہم ایک
زمانہ تک یہ سوچتے رہے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ جو شبہ
نہی آدم کو عرض ہوا وہ صرف اسوجہ سے کہ شیطان
نے او کو بیکار یا اور شر او کے ملت ہی میں توجہ کر

كالتور و يرجع جديا الى انكار الامور بعد الاعتقاد
 بالحق والى المنهج الى اليهودى في مقابلتنا
 هذا ومن جاول فوجدنا وصحاحا وصالحا و ابراهيم
 و لوطا و شعيبا و موسى و عيسى و محمد اطهارا
 الله عليهم اجمعين كاهن سنجوا على سوال الدين
 الاول في انظها و شبهات و احصاها يرجع الى دفع
 التكليف عن قضاة و راجع الى احوال الشرائع
 و انكار لغير باس و هم لا فرق بين قولهم
 انهم يهود و تناد بين قولهم اسجد لمن خلقت
 طينا و عن حال صار غرض الخلافة و من انكر الفرق
 ما حرق في قوله تعالى و ما صنع الانسان يومنا
 از جاءهم الهدى الا ان قالوا العبد لله يشرك
 رسولنا قبين ان المانع من الايمان هو هذا
 المعنى كما وان في الاول ما منعك ان لا تسجد
 اذا صليت قال انا خير منكم و قال المتأخر من
 خرافة كما قال المتقدم انا خير من هذا الذي
 هو موافق و كذا لك لو تعقبنا احوال المتقدمين
 من هو و جدينا حامط لبقية لا قوال المتأخرين
 كذا قال الذين من قبلهم قتلوا نبيهم
 قلوبهم فما كانوا يرصونها بما كذبوا به من قبل
 فاللعين الاول لما ان حكم العقل على من لا يحكم
 عليه العقل لزومه ان يحصى حكم الخالق في الخلق
 او حكم الخلق في الخالق و الاول علو و الثاني

بدعت و ضلالت كبرية كرهه و من سلك هذا
 زياده ثوبن اگر چه عبادت مبدی و مکتب مختلف ہیں اور بدعت
 او کلمہ کلمات کورہ سب بنزد حق ہو گیا اور مرجع کلی
 یہ ہو گا کہ مکرم صریح کی مخالفت کیا بعد اعتقاد اس کے
 کہ وہ حق ہے اور ان پر خواہش ہو کہ طرف رجوع کریں بلحاظ
 نفس چنانچہ میں لوگوں کی مخالفت کیا فوج ہو و صالح
 ابراہیم لوط شعیب موسیٰ عیسیٰ محمد صلوات علیہم
 راہ پر چلے اور اسی میں اصل کے طریق پر سب کو
 اپنی شہادت کو ظاہر کرتے ہیں کہ حاصل سبکی ہی ہے کہ
 جو تکلیف خدا کیطریق سے وارد ہوئی او کو دفع کریں اور
 اصحاب شریع و کما یف کا انکار کریں کہ نہ کہ جس کی
 انہما یہود و نہ ان کا اسی ہادی ہدایت کو نیکی اور
 جسے یہ کیا اسجد لمن خلقت طینا ان کیا ہم اس کو
 سجدہ کریں جو مٹی سے پیدا ہوا کوئی فرق نہیں ہو لہذا
 اصل منشا اختلاف و افتراق یہی ہے جس کو خداوند عظیم
 فرمایا ہے و ما صنع الانسان يومنا از جاءهم الهدى
 ان قالوا العبد لله يشرك رسولنا قبين ان المانع من الايمان هو هذا
 المعنى كما وان في الاول ما منعك ان لا تسجد اذا صليت قال انا خير منكم و قال المتأخر من
 خرافة كما قال المتقدم انا خير من هذا الذي هو موافق و كذا لك لو تعقبنا احوال المتقدمين
 من هو و جدينا حامط لبقية لا قوال المتأخرين كذا قال الذين من قبلهم قتلوا نبيهم قلوبهم فما كانوا يرصونها بما كذبوا به من قبل
 فاللعين الاول لما ان حكم العقل على من لا يحكم عليه العقل لزومه ان يحصى حكم الخالق في الخلق او حكم الخلق في الخالق و الاول علو و الثاني

تفسیر فتاویٰ من المشبه الاولیٰ من اهل
البلوایة و التماسیة و المشبه و العداوة
من الودائع حیث قلنا فی حق شخص من
الاشخاص حتی یوصفه بصفات البلوایة و التماسیة
من المشبه و التماسیة من اهل العداوة و الودائع
و المحب و حیث قلنا فی وصفه بصفات
العداوة و التماسیة من المشبه و العداوة
طولیة الصفات کل واحد من اهل العداوة
عین و شاعران من تلامذتنا یمن من اهل
شاد و یقع من اهل یقع من اهل یقع
و من قال یوصف الیاری و قال یوصف الیاری
الخلی و یوصف الیاری و یوصف الیاری
عزاسه فقل اعزل عن الحق و صنع العداوة
طلب العداوة فی کل شیء و ذاک من صنع العداوة
الاولیٰ اذ طلب العداوة فی الخلق و الاصل
فی التماسیة ثانیاً و التماسیة فی التماسیة
لا یصلح علی العلم قالنا و عندنا مذہب الخواج
اذ لا یفرق بین قولهم لا حکم الا لله و لا یحکم
الرجل و بین قولهم لا یحکم الا الله لا یحکم البشر
خلفه من صفات الیاری و الاصل فی صفات
الامور و ذمهم فلهذا قلنا فی التماسیة
فی حق حتی وصلوا الی التماسیة من صفات
و المشبه و حق و صفات الخلق بصفات

ہر شئی اس سے برتری جو کہ عزت نہیں رکھتا
سان کنگر ہی نہیں کرتا کلام فرعون ہی اس طرح
اگر ہم تقدیر کے احوال کا تتبع کریں تو تاخرین کے
اقوال کو مطابق پائیں گے جیسا خداوند عالم فرماتا ہے
کہ لا تقل الا ان من قبلہم مثل قولہم تشاہد
تقدیرم فلا توالیوہم و لا توالیوہم و لا توالیوہم
اس طرح جو کہ انہی پہلے قویہ ہی زمین کی سی باتیں
کہتے تھے انکو طویل طویل و اس آیت میں عتو ایمان
نہی دے دے و حق اوی خبر کھجی جسکی کتاب پر کر چکا
تو پہلے یمن (شیطان) جیسا کہ عقل کو حاکم بناتا
اولیٰ چیز و دوسرے عقل کو سکوت میں ہو چکی تھی تو پہلے
لازم ہوا کہ حکم خالق کو جاری کریں خلق میں حکم خلق
کو خالق میں پہلا علویہ و دوسرا تفسیر لہذا سب سے
حکم خالق خلق میں مذہب علویہ اور تاسیہ اور
مشبہ پیدا ہوا اور مذہب غلاہ و رافضی کہ انکو اولیٰ
غلو کیا ایک شخص میں اشخاص و سیاتک کہ صفات
خداوند عالم سے اوکو موصوف کیا ۔
دوسرا مذہب مذہب قدیرہ جبر پر غور و فرقہ ہادی
السنن کا نام ہی پیدا ہوا کہ صفات خداوند عالم میں
تفسیر کیا اور اوکو صفات مخلوق میں کہتے موصوف
کیا تو حضرت لہذا افعال کو بار میں مشبہ اور مشبہ صفات
کے بار میں علویہ میں تو یہ ایک کلمہ سے دونوں
کانے میں کیونکہ جو شخص یہ کہتا ہے خدا سے بھی ہی

<p>ایں جن میں سے جو کچھ میں نے جو کچھ کہیں ہو گا اس سے بھی قبیح ہے تو اس کی تشبیہ و یا خالق کو خلق سے اور جو شخص اس کا قائل ہے کہ خدا بھی انھیں صفات سے موصوف ہوتا ہے جس صفات سے مخلوقات موصوف ہوتے ہیں یا مخلوق ان صفات سے موصوف ہوتا ہے جو صفات باری تعالیٰ پر تو وہ شخص حق سے مغول ہوا اور قدرتی سچے سچے میں علت و معلول مٹا دیا یا جسطرح شیطان کو اس کی علت دریافت کی کہ کیوں پیدا کیا پھر تکلیف کیوں دیا ماطور سے پھر اس کی کہیں تکلیف دی کہ ہم آدم کو سجدا کرنا ہی سہی مذہب خوارج پیدا ہوا کیونکہ ان کا یہ قول لا حکم الا للہ اور لا حکم الا للہ اور لا حکم الا للہ حکم نہیں آدین کو حکومت کا حق نہیں بالکل لیا ہی ہے جس کے شیطان نے کہا اے انیس (افراد) و انفرط (موم) (شخص کو کعبہ مکرمین جو سری مٹی سے تو نے پیدا کیا۔</p>	<p>الاجسام والرافض غلوا فی النبوۃ والامامۃ حتی وصلوا الی الخلیف والخراج صدر لہم نفوا تحکیم الرجال وانت تری ان هذا الشہادۃ کلہا ناسیۃ من قبلہا قتالہم فی الاول قتالہ فی الاول مصدر ہما وھذا فی الآخر مظهر ہما والیہ اشارۃ لکن فی قولہ تعالیٰ ولا تتبعوا خطوات الشیطان اذ لکم عدو صریح متبلی الذی صلی اللہ علیہ وسلم کل فرقۃ متضالۃ من ہذا الامۃ بامۃ متضالۃ من الامم السابقۃ لہم محسوس من ذلک الامۃ وقل المتشبهۃ یہود وھذا الامۃ والرافضۃ تضاروا وقل علیہ السلام حبلۃ لست لکن سبل الامم قبلکم حدوا الصلوات بالصلوات والنفل بالنفل حتی لو دخلوا جحر ضیب لم یخلعوا۔</p>
---	---

غلو حق و غلو ظرف افراط و تقریط مذہب ہر تو معتزلہ انہی گمان میں غلو کیا تو حید میں یہاں تک
 پہنچے تھیں تک اور کل صفات کی نفی کی اور مشبہ نے تفسیر کی یہاں تک کہ خالق کو بھٹا اجسام
 موصوف کیا اور روافض نے غلو کیا نبوت و امامت میں یہاں تک کہ پہنچے درجہ طویل پر کہوت
 کلمۃ تنج من افواہہم بالکل غلط ہے جیسا کہ آئندہ مذکور ہوگا۔ اور خوارج نے تفسیر کیا یہاں تک
 کہ نفی کیا حکومت رجال کو۔

ان غیبول میں جب غور کرو گے تو معلوم ہوگا یہ سب شبہ شیطان بعین کے ثرات سے پیدا ہوئے
 اور وہی بعین اس کا مصدر ہے اور وہی آخر میں ان کا مظہر ہے اسی کی طرف اشارہ ہے قرآن میں

وَلَا يَجْعَلُ اللَّهُ لِلشَّيْطَانِ الْفِتْنَةَ وَجِبِينَ الشَّيْطَانِ كَمَا هُوَ مَكِينٌ فِي سِرِّهِ وَكَوْنُهُ
 وَشَيْءٌ تَحَارُّوا بِهِ وَهُوَ سَوَاءٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ فَتَحَارُّوا فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ فَتَحَارُّوا فِيهِمْ
 قَرَأَ الْقُرْآنَ بِوَجْهِهِ حَتَّىٰ كَلَّمَ قَدِيرًا مِنْهُمْ كَيْفَ هُوَ فِيهِمْ أَوْ قَرَأَ الْقُرْآنَ بِوَجْهِهِ
 وَهُوَ الْقُرْآنُ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ
 فِيهِمْ أَوْ حَضَرَتْ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ
 بِالْمَقَالَةِ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ
 طُحُّوا فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ
 سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ سَهْوٌ فِيهِمْ

۱۔ اس پر سے عبارت ہے کہ ہم اگر اصل دینِ اطاعت حکم خدا اور رسول پر بغیر اس کے کہ اس میں
 کسی عیب نہ ہو اور کیا جائے وہ نہ وہ شخص جسے کچھ بھی تامل کیا یا اپنی رائے کو نہ براہِ حق
 دیا وہ شیطان ہو گا کیونکہ شیطان کا قصور و گنہگار اسی قدر تھا کہ اس نے اپنے راستے کو غلط دیا۔
 پس سے وہ رائے دیکھا کہ اس پر براہ

پس اب دیکھنا ہو گا کہ کون تابع حکم خدا اور رسول ہو اور کون اپنی رائے کو غلط دیکر خلاف حکم خدا اور
 رسول چلتا ہے کیونکہ شیطان بھی اس کا اقرار کر رہا تھا کہ خدا مبرا خالق اور مالک ہے مگر خداوند عالم
 اس کی تکذیب کرتا ہے کہ اگر تو خود نہ انصاف ہوتا تو چون و چرا نہ کرتا شیطان بھی کہتا ہے ہم بہت
 خدا کے اور کسی کو سجدہ نہیں کرتے یہ بھی کہتے ہیں ہم پر رسول کے دوسری اطاعت نہیں کرتے
 تو تمہید و نو کو ایک ہی ملے۔

شیطان پر جو الزام اور فتور کی نبوت و امامت میں غلو کیا تو اس کا نشانہ یہی ہے کہ خود بدولت
 ہی میں اور یہی اس کا مذہب ہے کہ غلیظہ یہ اختیار نہ اس ہوتا ہے حالانکہ حیلہ کو قائل میں کہ نص کے
 مقابلہ میں قیاس اور سکا کا کوئی وزن نہیں پھر کیونکہ کہہ سکتے ہیں کہ امامت کا اختیار خلق کو ہے
 چونکہ ان مطالب کی بحث آئندہ آئیگی لہذا اس سے ہم یہاں بحث نہیں کرتے مگر اس قدر
 یہاں عرض کرنا ضروری ہے کہ الرافضہ نصدا اھا جو حدیث اور فتور نے لکھی ہے اس کا
 کہیں وجود نہیں پایا جلتا کیونکہ رافضہ نے شیخ کثرت میں حدیث شریف قبل فتح ہر جگہ ہیں

۱۸ سوال کو وہ صورت چھوڑ کر کہ کی طرف چلے آئے اہل سور نے طنز کی فوج کو بہت سا
 مال دیا اور جہاں جہاں سے تحصیل ٹوٹی تھی اس کی مرمت کر لی طنز کی فوج کو بہت سی حاجت کی
 سہولتوں میں بھر پور دیں سب سے پہلی چھوٹی چھائی کے لیے شکر کثیر جمع کیا صدوں کے باشندوں
 کو کرشننگام کو لکھا کہ آپ اپنے طرف سے کیا کرنا چاہتے ہیں جو ہماری حمایت کرے اور ہم
 شہر کے حوالہ کریں ورنہ ہم شہر فرمایا کرتے ہیں کہ اگر دیکھیں پس طنز کی فوج نے ایک سردار مسعود نامی کو
 صور کا گورنر بنا کر روانہ کر دیا اور ایک فوج بھیج دی اور سردار اس کے مدد سے شہر کو بہت خوش
 ہوئے مسعود نے امر خلیفہ مصر کے مسئلہ کو نام رکھا اور انصاف کو صورت حال سے اطلاع دی۔
 اور لکھا کہ جب مصر سے کوئی گورنر شہر کی حمایت و حفاظت کو آجائے گا تو میں شہر اس کے حوالہ کر دوں گا
 اور درخواست کی کہ سپاہ اور خوراک سے بھر ہوا ایک بیڑا جہاز نکارے کہ اس کے ذریعے انصاف کو لکھا
 شکر ادا کیا اور اس کی بہت تعریف و تحسین کی اور کہا کہ تم نے بہت اچھا کیا یہی مناسب تھا اور
 ایک بیڑا جہاز نکالتا رہے صور کی طرف روانہ کر دیا اس طرح صور کے باشندوں کی حالت درست
 ہو گئی اور ملکہ کے حکم کوئی ضرر ہی پیش نہ آئی اس سال جو حسب معمول بیڑا آدمیوں اور سردار
 بھر ہوا بھیجا گیا اس کے سردار کو حکم دیا گیا کہ صوبے کے گورنر مسعود کے ساتھ جو طنز کی فوج کی طرف سے
 مقرر ہو چلا کر کے پکڑ لینا اور شہر پر قبضہ کر لینا وجہ اس کی یہ ہوئی تھی کہ اہل صور نے مسعود کی
 شکایتیں اس سے بہت کی تھیں کہ وہ ہماری مخالفت کرتا اور ہمیں ضرر پہنچاتا اور اس وقت اس کا بھی ذریعہ
 تھا انصاف کے ذریعے میں قتل کر دیا گیا تھا۔

عمر بن مصری بڑے ذور کے قریب پہنچ کر لنگڑا لنگڑا مسعود کے سردار کو سلام کرنا حاضر
 ہوا جب اس کشتی میں چڑھا جس میں سردار تھا فوراً گرفتار کر لیا گیا اور سردار کے جاگڑے شہر پر قبضہ کر لیا
 مسعود مصر بھیجا گیا آخر نے اسے انعام و اکرام دیکر دمشق واپس کر دیا
 مسعود کے بعد سوار صوبہ کا گورنر مقرر ہوا اس نے اہل صور کو بہت خوش رکھا اور طنز کی فوج کو
 دو شانہ مدارات و امداد کا خط تحریر کیا اور بہت سی دعاؤں لکھیں یہ بھی لکھا کہ یہ جو کچھ کیا گیا ہے صرف
 اس لیے کہ اہل صور مسعود کے شاکی تھے طنز کی فوج نے بھی دو شانہ جواب دیا اور کہا کہ میں
 ہر وقت مدد کو موجود ہوں۔

جب فرنگیوں نے سلاسل و سبوتاہ سے چلا لیا تو انھیں لایچ آیا اور سوکھا پڑ جانے کیلئے
 قلعہ لنگر کے نیچے والی صورت کو پھر پھینک دیا۔ اس وقت اندھ کی کمی دیکھ کر ام کو اطلاع دی اور
 سلاسل کو صورت کی صورت میں لے کر آکر دھکوکے گورنر نے سنسکین کو لکھا اور سنسکین نے
 دھکوکہ قبضہ کر لیا اور لشکر و غیرہ بتنا و پلر کیلئے تہذیبی سکھایا۔

سیدجہ الاقلی مشائخہ میں فرنگیوں نے پھر صورت کا خاصہ کر لیا برادر الی ہوتی رہی یہاں تک
 کہ اہل صورت کے پاس نہ بھڑکیا اور ان کو بھی چھوٹ گویہ حالت دیکھ کر خود لاشکین و شتی سربانیاس
 میں گیا کہ صورت فریب ہو کر اہل شہر کو منہ ہو گیا۔ یہ بھی خیال کیا کہ شاید مجھے قریب دیکھ کر فرنگی صورت
 واپس چلے جائیں گودہ نہ ہے اور ظالم۔ کھڑی سنسکین نے غلطی سے کہہ کر کہ مدد کرنا لیجئے مگر
 اہل شہر کوئی مدد نہ آئی اس طرح ایک مدت گذری اور باشندے قریب ہلاکت ہو چکے یہ حالت دیکھ کر
 اہل سنسکین نے ۲۳ جمادی الاول ۱۲۵۵ھ کو اس شہر پر کشمیری سپاہ و رعیت جتنا مال اور آدمی
 وغیرہ اپنے ساتھ لے کر چلے گئے۔ شہر کے دروازے کھلوادے اور فرنگی اور سپہ سالار
 صورت کے باشندے لشکر و دستہ شہروں میں متفرق ہو گئے اور جتنا اور محاسن کے اٹھا کر لے گئے تو یہی کو
 وہ چھوڑ گئے فرنگیوں میں سے کہنے کیلئے روکا اور سوائے غصہ و نفرت جو حرکت سے عاجز نہ
 شہر میں کوئی باقی نہ رہا صورت کا فتح ہو جتنا مسلمانوں کے لئے نقصان شہر پر تھا کیونکہ وہ نہایت عمدہ
 شہروں میں سے تھا اور کمال مضبوط و مستحکم تھا۔

۱۲۵۵ھ میں بنو دین نے مصر پر قبضہ کر لینے کی نیت سے چڑھائی کی اور منیس کو خلیل
 تک جا پہنچا کسی رڑالی میں وہ ایک ختم کھائے ہوئے تھا جو ابھی اچھا نہ ہوا تھا اسی حالت میں
 وہ دریائے نیل میں تیرا جس سے وہ زخم خراب ہو گیا جب اسے اپنی زندگی کی طرف سے مایوسی ہو گئی
 تو بیت المقدس کی طرف مراجعت کا حکم دیا مگر راستہ ہی میں مر گیا اور اسے اٹھا کے حاکم قس کو اپنے
 سلطنت کا بادشاہ بنایا کی وصیت کر گیا۔

ملک الفضل کا قتل ۱۲۵۵ھ | ۲۳ رمضان ۱۲۵۵ھ کو امیر بحوش افسل جو

حکمران کے مقابلہ میں کچھ عیفت نہ کھاتا قتل کر دیا گیا تھے کہ الفضل امر کی سازش سے ہوا گیا

کہو کہ جو ان ہونے کے بعد مرانی ہے اختیار کی کو گوارا نہ کر کے افضل نے اپنی بیٹی بھی آمر سے بیاہ دی تھی جسے خلیفہ نے مجبور قبول کیا تھا۔

۲۔ آمر نے اپنے اصحاب کے افضل کے قتل کے بارہ میں مشورہ لیا تو ان کے ابن عم عبد المجید مہیون نے جواب میں حافظ کے لقب سے خلیفہ ہوئے بھی صلاح دی کہ اسے قتل نہ کرنا چاہیو کہ نتیجہ بہت خراب ہوگا کیونکہ ایک عالم کو روشن ہو کر اسے اور اس کے باپ نے پچاس برس تک اس سلطنت کی نہایت خیر خواہی اور خوشنظمی سے خدمت کی ہو کہیں کوئی بات سوائے خیر خواہی اور محبت کے ان کی طرف سے دیکھی نہیں گئی انکو اس خیر خواہی کی مکافات میں بکواسیا کرنا بگڑنہ زیبا نہیں یہ بات بھی ہے کہ اس کے بعد ہر کوئی دوسرا وزیر اور منظم بنایا اور اس کے منصب کی وجہ سے ہمیں اور سپر اعتماد کرنا پڑ گیا اور اگر اسے اٹھا بھی یا اس کے قریب قریب ہی ملکہ حاصل کر لیا تو وہ اس اندیشہ سے کہ کہیں ہم اس کے ساتھ بھی ایسا ہی سلوک کریں جو افضل کیساتھ کیا گیا اپنی جان کی خوف ہمارے پاس آئے ہوئے بھی گہرا ایک ایک گنا بھی تو ڈرتا ہوا اور اپنی جان ہی کا انتظام کیے ہوئے اور اس طرح ہماری وقت اور منزلت میں فرق آجائیگا رائے یہ ہے کہ ابو عبد اللہ بن بطاحی سے مراسلت کی جائے جو افضل کو معتدین سے ہو اور اس کے تمام امور پر حاوی ہو اور اس کے تمام بھیڑیے سے واقف ہو اس سے وعدہ کر دے کہ خبر افضل کی جگہ مقرر کر دیا جائیگا تو اس کے قتل کی کوئی تدبیر نکال اور کسی کو تعذبات کر دے کہ جب افضل سوار ہو تو اس سے قتل کر ڈالے اور جب میل افضل کا قاتل مل جائے تو ہم اسے قتل کر ڈالیں اور ظاہر کر دیں کہ ہم اس کے خون کے طالب ہیں اور ہمیں اس کو مارے جانے کا کمال صدمہ ہے اس طرح ہمارا مطلب بھی حاصل ہو جائیگا اور فساد ہر پاسوں کی خرابی کو بھی بچ جائیگا آمر نے یہی ترکیب کی بطاحی کو بلا کر اس سازش میں شریک کر لیا اس نے کچھ آدمی افضل کے قتل پر مامور کر دیے جنہوں نے اسے قتل کر ڈالا تفصیل اس جگہ کی یہ ہے کہ افضل عید کے موقع پر اپنی فوج کو ہتھیار تقسیم کیا کرتا تھا ایک دن عادت کے موافق ماہ رمضان میں سلاح خانہ کو جاتا تھا کہ اسے تقسیم کرے سوار و پیادے اس کے ساتھ کثرت سے تھے راستہ میں غبار زیادہ اور شہر اس سے تلخ ہو چکی تو سب کو اپنے پاس سے دور کر دیا صرف دو آدمی ساتھ رکھے شوالہ الصیادانہ سے گزر رہے ہوئے دعا دیوں نے آکر اسے چھڑونکے زخم لگائے اور تیسرا اگر کوئی چھری

حصہ دوم

تھیں۔ فیاض گھر سے گرا اور اسکے ہم ایوں سے اگر تینوں قاتلوں کو قتل کروا لا افضل کو پالکی میں
 اور پھر لائے ابھی رات ہی باقی تھی کہ امرنگینوں کی صورت بنائے اور اسکے پاس سے بہت انوس نکلا ہر کیا
 ہے اور باطن کا حال ابن الناکھی جانتا ہے۔ دونوں بھی ملنے لگے اور انھوں نے کہا کہ دست فرماؤ یہاں سکی بعد
 افضل ۵ سال کی عمر میں ۸ برس کی وزارت کے بعد انتقال کر گیا۔

افضل کی وفات پر آمنے اور اسکے گھر پر پہرا بٹھا دیا اور اس کی اولاد کو قید کر دیا اور خود ہاتھ میں کتاب لے
 ہوئے چالیس دن کے قریب اسکے گھر میں رہے پانچ رات دن سامان اور اسباب ڈھونے رہے ایسی ایسی
 عجیب و غریب چیزیں نکلیں کہ سوائے اسکے اور اسکے پاس نہ تھیں ابن خلدون لکھتا ہے کہ منہج اور حیرت انگیز
 ہزار کچے زر سرخ کو پچا پس لے دیا اور طرح طرح کے رنگین دیا اور بغدادی اور سلجوقی خان
 اور نژادوں ہندی اور طرح طرح کی خوشبوؤں مشک و عنبر و غیرہ بچھوئے انہما اور اسکے گھر سے نکلا ان کی خیر
 میں لیا۔ محنت ہاتھی دانت اور انہوں کا کھاجو چاندی سے آراستہ تھا اور ہر ایک ہشت پہلو گولہ خالص عنبر
 کا بنا ہوا رکھا تھا جہر کا وزن ہزارہ تھیں اس کو لے کر ایک سونے کا پرندہ میٹھا تھا جس کی ٹانگیں مرجان
 کی تھیں جو رخ زرد کی اور آنکھیں زرقوت کی یہ اسکے گھر میں لٹا رہا تھا اور اس کی خوشبو کا تمام محل معطر رہتا تھا
 خاندان قاطب کے زوال پر گولہ اور تخت بھی صلاح الدین نے بھٹکا قبضہ آیا۔

ابن اثیر لکھتا ہے کہ اسماعیلی افضل سے کراہت کرتے تھے اور اس کی وجہیں تھیں (۱) ان کو امام کو
 تنگی میں رکھنا تھا (۲) جیسا سلوک اسماعیلی پڑ سنا تھا واجب سمجھتے تھے افضل ان کے ساتھ نہ کرتا تھا (۳)
 اہلسنت سے ان کے اعتقاد میں کسی قسم کا معاوضہ نہ کرتا تھا بلکہ دوسرے لوگوں کے ساتھ معاوضہ کرنے سے روکتا
 تھا (۴) لوگوں کو عام اجازت دے رکھی تھی کہ اپنے اپنے اعتقاد کا اظہار کریں اور اپنے عقائد کو کریں
 اور اس کی اس بے تہی کا نتیجہ یہ ہوا کہ غیر ملکیوں کے لوگ بھی کثرت سے مصر میں آکر سکونت پذیر
 ہو گئے۔

۱۰۰ یہ ابن ابی اسامہ اہل حلب سے تھا اس کا باپ قاہرہ کا قاضی تھا۔
 ۱۰۱ اردب۔ دو من انگریزی کا پیمانہ ۱۱ رطل تین تولد کے قریب ہوتا ہے اس حساب
 ۱۰۲ عنبر کا گولہ وزن میں ۹ من ۵۰ سیہ انگریزی ہوا۔

ابن ابی بکر افضل ہر ایک خصلت تھا اور نادر تھا کہ جس کے قتل کے بعد ظلم
ظاہر ہوا تو ایک جماعت نے کھٹے ہو کر آمر کے پاس آئی سمجھا دیں: تو تو جو اوخوں و خلیفہ سے عرض کیوں و خوش
افضل پر لعنت نبی کی خلیفہ نے سبب پوچھا تو کہاں اس نے عدل و احسان کیا اور پڑے نیکی و خوبی کیساتھ
حکومت کی اس کے حسن سیرت اور عدل و انصاف کو گریہ ہو کر ہم اپنی وطن کو چھوڑ کر مصر میں چلے آئے
اس کے بعد ہم نے ظلم ہو کر افضل ہی ہم پر ظلم کا باعث ہوا جو خلیفہ نے اس کو لوگوں کے ساتھ احسان کیا اور اپنے
حکام کو حکم دیا کہ عیا کیا ساتھ احسان و اکرام سے پیش آئے۔

ابن البطارکی افضل کے بعد ابن البطارکی وزیر بنایا گیا اس کا بال افضل کی طرح سے عواقب میں چلے
وہ مر گیا اور کچھ مال نہ چھوڑا اس کی ماں نے دوسرا نکاح کر لیا اور یہ بالکل فقیر رہ گیا ناچار اول اسے مصر میں
معماری کا کام سیکھا پھر مصر کے بڑے بازار میں کسی سوداگر کا مال لیکر پھیری لگاتے لگا افضل کے پاس بھیجا
تھینے لاتا تھا افضل کو جب معلوم ہوا کہ یہ میرے متوفی جاسوس کا بیٹا ہے اور ساتھ ہی دیکھا کہ شہر میں حکام
اور حسن محکمہ کے برادری فرشتوں میں نوکر رکھ لیا اور پھر ترقی دیکر حاجب بنایا مگر ان میں اسے پہلے
آگے کے ساتھ وفات کی۔

ابن البطارکی کو ابن فائک و ابن القاضی بھی کہتے ہیں مصر نے جمال الاسلام خطاب دیا تھا اور
وزارت پر مامور ہوئے دو برس بعد اس کو خلافت دیکر مامون لقب عطا فرمایا مقررہ نیری لکھا کہ ابن البطارکی
کا چورا نام یہ ہے ابو عبد اللہ محمد بن امیر نور الدولہ ابی شجاع فائک ابن امیر محمد الدولہ ابو الحسن مختار
بن بابک البطارکی المستنصری سلطنت میں افضل نے اپنے خزانہ و ترشہ فائدہ کا داروغہ بنایا اور پھر
اپنے تمام کام اس کے سپرد کر دیے اور تمام کا خطاب دیا اور اس کے بھائی ابو تراب حیدرہ اور ابو الفضل جعفر
کو اعلیٰ عہدہ پر مامور کیا وزارت پر مامور ہوئے بعد خلیفہ آمر نے اس کو اس القاب سے ممتاز کیا تھا۔ سید
الاجل المامون تابع الخلفاء و جیہ الملک فی الصنائع و خیر المومنین غیاث الاسلام فخر الانام نظام الدین
امیر الجیش سیف الاسلام ناصر الانام فاضل قضاء المسلمین و ہادی دعاة المومنین و وزیر جو کہ ابن البطارکی
نے ہی اپنا اقتدار بڑھا ہے میرا افضل کی روش اختیار کی آمر کو ناگوار ہوا اور روکھ مامون چھڑا انہیں
دونوں میں مامون کے بھائی مستن نے بادشاہ سے سکندریہ کی گورنری کی درخواست کی بادشاہ نے مستن کو
اور وہ علی بن السلاز اور تاج الملوک اور شہار الملک وغیرہ کیساتھ اسکندریہ چلا گیا۔

صامون کی وحشت امر کے ساتھ روز بروز بڑھتی گئی اور اسکی شکایتیں اور چنچلیاں کثرت سے
آتی گئیں یہ بھی سنایا گیا کہ وہاں کو امام غفرلہ بن زرارہ بتاتا ہے کہ جو کثیر اوستی حلالہ تھی وہ صحر
کی تھی وہ بتایا جو وہ جہنمی میں ہوں یہ بھی سنایا گیا کہ اوستی ابن نجیب الدنہ کو عین میں اپنی دعوت
پھیلائی تھی یہاں ہے امر نے غیبتات کی غرض سے لوگ بن کیطرت روانہ کیے ابن اثیر لکھتا ہے کہ صامون نے
امیر حبشی حنیفہ کو بھی لکھا تھا کہ اگر تم امر کو مار دو تو تمکو غلیظہ بنا دیا جائے مگر امیر ابو الحسن بن ابی اسامہ کو
یہ بھی معلوم ہو گیا اور اسنے امر کو مطلع کر دیا کہ چونکہ وہ امر سے خصوصیت رکھتا تھا اور صامون کو باطن
نہایت ہی لائق چمکتا تھا یہ حالت دیکھ کر امر نے اون سواروں کو قاہرہ میں اپس بلا لیا جو موافق کیٹھا سکندریہ
کو تھے یہاں میں موافق بھی بلوفاہ اجازت لیکر قاہرہ چلا آیا۔

ہر دو مضامین میں سے جو کوئی ایک حسب معمول انظار کی غرض سے مختصر شاہی میں حاضر ہو مومن اور
 مومن بھی آئندہ شاعر و فنکار پر کمال ہے حیدر آباد کے سکون دربار کیا مومن کے اور سب حاضر ہیں
 کے سلسلے ایک تحریک جرمی جن میں دونوں بجائیوں کے جرم اور خطائیں گنوائیں اور پھر قید خانہ بھی پر یا
 اجن بطلانی کو تہہ کر کے آمر نے عہد و نارت کو خالی رکھا اور ملازمین و ملازمین میں دو آدمی
 خراج و زکوٰۃ وغیرہ کی وصولیت اور حساب و کتاب کے لیے مقرر کر دیے پھر اون کے نظم کے سبب سے
 اور کو بھی موقوف کیا۔

پھر عرصہ کچھ نہ گزرے تھے کہ وہ قصد بھی واپس آئے جو عین اشکانہ حال کی غرض سے بھیجے گئے تھے اور مامون کا داعی ابن الجیب بھی لاہور کیا گیا اور وقت آتے ہی ابن الجیب مامون اور موتمن قیصر کو قتل کر دیا ابن خیر بکناؤ کہ مامون کریم عالی حسلہ علی درجہ کا مدبر صاحب الرائے بڑا ہوشیار کھتا اور سنگا تھا مصر شام عراق کے خواص و عوام کے حال کا کچھ مطلع رہتا تھا اسکے زمانہ میں جاسوسوں اور غمازوں کی کثرت ہو گئی تھی طرطوشی نے سراج الملوک مامون کے ام پرنسپل پر مامون شہسہ میں پیدا ہوا تھا۔

مصر میں جو جنگ ۱۱۷۱ء | مغرب سے قبیلہ لواتہ کی ایک جمعیٹ شیر نے مصر میں آکر فساد اور لوٹا

کا بازار گرم کر دیا اور نہایت بڑی بڑی حرکتیں کیں ابن ابی حنیہ نے اپنے چچا حالی کی اور شکست دی بہت

مات گئے بہت سے گرفتار ہوئے بقیہ سالانہ خراج دینا منظور کر کے اپنے ملک کو چلے گئے مامون مظفر

و منصور قاہرہ سے واپس آیا۔

قصہ دہشت ابو العزمہ را حواری ابو الفضل نعم بن بشیر الثالبی المعروف بالمیسرہ بنید
 ابو عبد اللہ محمد بن قاسم بن زید اسقی سلم بن علی الرضی حکم ابو حجاج بن ابوب۔ ابو عبد اللہ محمد بن
 بیتہ المدین منیر الفیروزانی ملقب بہ قاضی الامیر سنار الملک حسینی بہت مہیں بہ شیرینی (یعنی نکل) بہ
 ابیاد کیا امر کے زمانہ کے قاضی القضاۃ تھے سنار الملک بربع الاول ۳۵۲ھ میں حافض کے عہد
 میں معزول ہوا۔

آمر کا قتل ہونا ۳۵۲ھ امر بہت بلند نظر تھے ہر وقت دل میں عراق پر چڑھائی کر کیا ارادہ
 رکھتے تھے اور اس بار میں یہ شہر بڑھا کیتے تھے۔ ۳۵۲ھ

دع اللہ عنہ فی استہتی جہوتی	فلا بدلی من عدلہ بطریق
واسقی حیرادی من فرات ووجیلہ	طایع شمل الدین عبد الغفر

کر موقع نہ ملنے سے قاصر رہ جاتے تھے ذیل کے دراشد بھی امر کے ہیں ۵۔

اصبت لا ارجو اولا اسفہ	الا اللہ و لہ الفضل
جدی بنی و اما می الی	ومذہبی التوحید والعدل

نزار یہ فرقہ کے لوگ سنیوں اور یونانیوں کے درمیان سخت دشمنی رکھتے تھے نزار یہ فرقہ نوح بن صالح کی
 بدولت بہت کی اقتدار حاصل کر لیا تھا اور ادنیٰ حکومت قمتان۔ و دہر۔ الموت اور بعض دیگر
 علاقوں میں پھیل گئی تھی اور ان کے داعی اور فدائی تمام ملکوں میں پھیلے ہوئے تھے وہ صحت سے آواز نکل
 کا موقع ڈھونڈ رہے تھے آخر دس فدائی مصر کے ایک مکان میں جمع ہوئے ایک دن امرانی متحرک ہوئے
 جزیرہ میں و صحت سے جو درمائے نیل میں ہر دایس آ رہے تھے جب اوس پل کے بیچ میں پہنچے جو درم
 اور قاہرہ کے درمیان بحر حیاں یہ فدائی پہلے ہی سے پہنچ کر چھپ گئے تھے راستہ تنگ ہونے کی وجہ سے اپنے
 ہمراہیوں نے جدا ہو گئے فدائیوں نے فوراً حملہ کیا اور امر گھر پہنچنے سے پہلے انتقال کر گئے مقررہ نیکو ملک ہے کہ
 امر کریم اور حیا تھے ان کے زمانہ میں لوگ ان کے اور ان کے حاشی کی کثرت عطا سے کمال عیش و آرام میں
 بسر کرتے تھے یہاں تک کہ مصروف بہرہ میں کوئی شخص ایسا نہ ملتا تھا جو زمانہ کی شکایت یا اہل اس کی
 شکایت کرے امر عاقل و قراں تھے۔

امیر کے دو غلام بہت مخدوم تھے تو یوسف العلول اور برہار و نہیہ الملک ان دونوں میں سے

سبقت اندیش و عمل می.

۱۔ اصر کے وفات پر عبدالجبار مہم یون بن ابو القاسم محمد بن مستنصر کو حافظ لدین اللہ کے لقب سے
کاسرہ چست بنایا گیا جو ادریس من اور اقرب القرب ہو نیکی وجہ سے اس امر کے مستحق تھے اور کفر
و مصیبت کی تھی کہ یہی قاتل یحییٰ بن خالد بن جبرئیل خباب میں معلوم ہوا ہے کہ وہ بیٹا جبرئیل وہ رو کا میرے بعد
خلیفہ ہوا اس کی کفالت عبدالجبار کرتے رہیں نیز الملوک وزیر بنایا جائے اور افضل کا آزاد کر دیا
غلام سعید باس صاحب الیلب و حاجب مقرر کیا جاوے یہ مصیبت نامہ دار الخلافہ میں مندرج
بنایا گیا اور ادریس علی کیا گیا۔

تھانہ مورخین کا اتفاق ہے کہ امیر اولد فوت ہوئے اور بعد میں جلیلہ بیگم پیدا ہوئی توڑکی
اسی سبب سے حافظ کی بیعت جو سرچریتی یا دوسری کی ہوئی تھی اس وقت امامت کی بیعت سے بدل
دی گئی مگر مستطویہ (جو ہوں) کا یہ اعتقاد ہے کہ "امیر اولد فوت نہیں ہوا بلکہ ایک صاحبزادہ کو
چند ماہ کا جب کا نام ابو القاسم طیب تھا چھوڑ کر انتقال کیا اور عبد المجید حافظ بن محمد بن مستنصر
بالتک کو بیعت بنایا گیا تھا کہ ظاہری خلافت کا انتظام کرے جب طیب لائن ہوں تو خلافت طیب
کو سپرد کر دے اسی وجہ سے حافظ خطاب فرمادیا تھا حافظ در سال تک اسی شرط پر انتظام خلافت
چلاتا رہا پھر اس کے دل میں آزادی اور ہوا پیدا ہو گئی بنت بدلی اور خود امیر المومنین کا خطاب
اختیار کر لیا اس حال کی خبر پہلے سے امام آئمہ نے اپنے اکابر و عاۃ کو دیدی تھی اور حکم بھی دیا تھا کہ شمس
امامت کے ستر میں جاننا وقت آ گیا ہے جب حافظ کی بیعت میں فرقہ دیکھو اسی وقت میرے فرقہ
کو لیکر تفتیہ اور ستر اختیار کرنا اور ایسا ہی ہوا اب جو ہر اس امام طیب کے نسل و نسل امام موجود
ہر ایک زمانہ میں ہونا واجب سمجھتے ہیں ورنہ یہی ان کا اعتقاد میں داخل ہے۔

[illegible]

مختصر حالات | ابو علی احمد بن افضل وزیر نیلیا گیا جسے تمام امور سلطنت پر قبضہ کر دیا۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

حافظ صرف اسم ہے معنی رہ گیا نظر بندی میں بسر کرتا تھا احمد بڑا پکا امی تھا اور بروایت قرانی حافظ
نے بھی مذہب امی کا اقرار کر دیا تھا وزیر نے بادشاہ کو یہاں امام محمد بن حسن عسکری کو ہم کا سک و خطبہ جاری
کر دیا اسمعیل بن جعفر اور حافظ کا نام تھا لہذا حافظ کی نظر بندی کے سبب اسمعیلی وزیر کے قتل کر دیا
ہوئے حافظ بھی اس سازش میں شریک ہو گیا اور ہارم ۵۲۹ھ کو ایک افریقی سے احمد کو قتل کر دیا
ابن خلکان لکھتا ہے کہ احمد اعلیٰ درجہ کا منتظم تھا اسے نہایت خوبی و سلطنت کی حافظ نظر بندی سے ٹھکر
احمد کے محل میں آئے اور اس کا تمام مال و اسباب اپنے قصر میں لے آئے اور ابو الفتح یاسن کو اپنا وزیر بنا کر
سیف الاسلام ناصر الجیش خطاب دیا اسے بھی حافظ کو شاہ شطرنج بنا دیا حافظ نے ناراض ہو کر ہارم ۵۲۹ھ
۵۲۹ھ کو زہر سے ہلاک کر دیا پھر دو سال تک کسیکو وزیر نہ بنایا خود نہایت خوبی سے انتظام سلطنت کرتا
رہا ۵۳۰ھ میں حافظ نے اپنی بیوی سے سلیمان کو وزیر و ولیعہد بنایا اور جب وہ دو ماہ بعد مر گیا تو
بجائے حید علی کو ولیعہد وزیر مقرر کیا اس پر چھوٹے بیٹے حسن نے ہنگامہ برپا کر دیا رولی ہوئی
پانچ ہزار سے زیادہ آدمی مار گئے اور حافظ حسن کو وزیر و ولیعہد بنانے پر مجبور ہوئے حسن نے وزیر ہو کر
تمام امور سلطنت پر قبضہ کر لیا حسن بڑا سفاک تھا اسے بڑے بڑے مہتری امیر و نیکو ہلاک کر لیا چالیس
تو ایک ہی رات کو قتل کرائے تھے اور کئی نظم سے ننگ آ کر بقیہ امیر و نیکو بادشاہ کو مجبور کیا کہ حسن کو ہمارے حوالہ
کر دیکے کہ ہم اسے قتل کریں ناچار بادشاہ نے اسے وزیر سے ہلاک کر لیا ۵۳۱ھ

حسن کے بعد حافظ نے ارمنی نصرانی امیر تاج الدولہ بہرام کو وزیر بنایا جسے نصرانیوں کو مسلمان پر
سبقت دی امیر رضوان بن ولیم صاحب الباب جو سنی تھا اس کی حرکتوں سے جلتا تھا بہرام نے
اسے ایک دور کے علاقہ کا گورنر بنا کر بھیجا رضوان نے وہیں سے ایک فوج جمع کر کے قاہرہ پر چڑھائی
کی بہرام اسوان کی طرف بھاگ گیا ۵۳۱ھ رضوان کا بھائی احمد جو امامیہ اثنا عشری تھا
فوج لے کر گیا بہرام کو امان دیکر ساتھ لے آیا حافظ نے اسے قصر میں نظر بند کر دیا بیان اسے رہبانیت
اختیار کی تو حافظ نے اسے رہا کر دیا۔ رضوان وزیر ہوا اور اپنا اقتدار بڑھا کر حافظ کو تخت سے
اوتار دیا چاہا حافظ کو خبر ہو چکی مٹا دی کرادی کہ لوگ رضوان پر ٹوٹ پڑیں لوگوں نے اس کا گھر
ٹوٹ لیا اور رضوان بھاگ کر بلوچیوں سے مدد لینے شام میں چلا آیا اس کا بر گزیدہ خادم شاذ بھی

۵۳۱ھ رضوان ہی کے عہد میں امیر سامہ ۵۳۱ھ میں مقرر کیا گیا تھا

اوس کے ساتھ تھا اور جس محل کے حاکم امین الدولہ کشمیر سے مدد کر سکتے تھے وہیں مصر پر چڑھا
 کی اور باب قصر کے قریب مصر پر کو شکست دی تین دن میں چلایا اس کے بعد وہاں کے بہت سے
 ساتھی اوس کے ساتھ ہو کر شام کو واپس جانے لائے تاکہ حاکم زمانہ دیکر نہ لایا اور اپنے قصر میں قید کر دیا
 اور اس کے اہل و عیال کو بھی اوس کے پاس بلایا مگر سب کو بھی قید کر دیا اور اپنے قصر میں قید کر دیا
 بھاگ گیا اور مصر میں کی ایک جماعت اٹھنے لگی کہ قاصد پر حملہ کیا اور مصر پر کو شکست دیکر قاہرہ
 میں داخل ہو گیا۔ حافظ نے سودانیوں کی ایک جماعت کشمیر بھیج کر رضوان کو قتل کر دیا اس کے بعد مصر کی
 دیر نہ بنایا سکتے تھے وہیں حافظ نے ۱۹ سال کی عمر میں ۱۹ سال ۱۱ حکومت کر کے انتقال کیا ان کی
 تمام عمر دیر و نکی حکومت ہی میں گزری جو کچھ وہ چاہتے تھے کرا لیتے تھے مصر بڑی کستابو کہ حافظ
 حازم۔ بیوس۔ کثیر المرات۔ عارف اور علم یوم کے شائق تھے علم اپنے غالب تھا حافظ کو قولنج
 بہت ہوتا رہتا تھا اس لیے طبیب شیر و یہ دینی نے ایک طبل بنایا تھا جس کی تھیمت تھی کہ اوس کی بجائی
 سے یرغ خارج ہو جاتی تھی اور اس سبب قولنج کو قادمہ کرتا تھا یہ طبل ان غلو یوں بادشاہوں کے
 خزانہ میں رہا یہاں تک کہ صلاح الدین نے قبضہ میں لایا اور اس نے انسانی میں اوسے توڑ ڈالا۔
 حافظ کے بعد اوس کے صاحبزادے ابو منصور اور اعمیل ظاہر بامر اوس کے لقب ہو جاتی
 اپنی والد کی دھیمت کو بادشاہ ہوئے۔

وزارت

اوس نے جب افضل کو قتل کر دیا تھا اور اس کے سب بیٹوں کو قید کر دیا تھا اور پھر سوا
 ابو علی احمد کے جسے قید ہی رکھا باقی سب کو قتل کر دیا تھا جب عبد الحمید کی بطور بحث کی بیعت
 ہوئی اور ہر الملوک کو وزیر بنایا گیا تو لشکریوں نے اوس کی وزارت کو منظور نہ کیا اور اس
 مخالفت میں فوج کے سردار رضوان بن و غیش نے بڑا زور لگایا اور احمد کو جو قصر
 میں مقید تھا صوبہ کے مد مقابل برغش عادل نے ہزبر سے حملہ کر کے بغاوت پر آمادہ کیا
 اور اس کے لیے خروج کی راہ نکالی پس ابو علی نے خرچ کیا لشکری اوس کے ساتھ ہو گئے اور
 قتل پچایا کہ یہ وزیر ابن الوزیر ہے یہی وزیر سوگا حافظ نے مجبور ہو کر ہزبر الملوک کو
 معزول اور پھر قتل کر دیا اور اسی وقت قیدہ شدہ کو ابو علی کو وزیر بنایا اور واپسی
 باپ افضل کی جگہ مستد وزارت پر متمکن ہو گیا اسے وزارت گذشتہ کے مال جو مصارف میں

مصر کے ساتھ چوگان کھیلنے کے لیے شہر کے باہرستان کیمیں گیا اور کھیلنے میں مصروف ہوا اور غمی سے مدد کر
 ابو علی کو قتل کر دیا اور اسے اوتار دیا اب حافظ کو نظر بندی سے نکال کر اسے نو عطا کی صحبت کیلئے گئے اور
 بیت و بعد کی کیلئے تھی۔ ابو علی کا گھر وہ تھا جہاں اس کے بھائی مال و اسباب نکالا پھر حافظ خود ملازموں کے
 ساتھ سو رہا اور کچھ گھر گئے اور جو کچھ بھی تھا سب قفس میں ڈالے۔

خلیفہ ہونے ہی حافظ نے ابو الفتح یانس کو ہم حافظی کھاتا تھا اپنا وزیر بنا کر امیر السیف اس کے
 ناظر ہوا جس نے بصرہ یا موذن کے یانس کو عظیم الہمت بعید الغور کثیر الشہ شہید المیت کہا ہے
 عقلمند و برین اور قوانین دولت سے واقف تھا اسے بھی حافظ کو شاہ شکر بنادیا یا مسک
 خلیفہ نے ایک بڑے خواص سے ناراض ہو کر خلیفہ کی اجازت بغیر اسکو قفس شاہی کے کر کے گردن مروا دیا
 اور پھر بادشاہ کو پانچ سو خواصوں کے تین سو سے زیادہ قتل کرادیے مگر اسکو اسے اندیشہ تھا کہ مثل ابو علی
 کو قتل بھی قتل نہ کر دیا اس کے بعد قاضی القضاہ اور داعی الدعا ابو الفتح اور ابو الفتح بن قادس کو بھی
 قتل کرادیا بادشاہ کو ایک توان مقنولین کا صدمہ ہوا دیکھ کر اس کی اسل تدار اور خود مختاری کو دیکھ کر
 اپنی جان کا اندیشہ ہوا اسلئے اس کے خزیں کو دپے ہوئے یانس اڑی چڑیا کو چپا تا تھا سمجھ گیا حافظ
 سے احتیاط کر لیا بادشاہ کو پاس کچھ کھانا پیش کیا مگر حافظ نے یہ ترکیب کی کہ یانس کے کفر اس کے
 اس کے پانچ تھانے میں نہر ملا ہوا پانی رکھا دیا جس سے ظلمت کر کے برسات مقرر فری یانس کی دہوشی
 وسیع اور فرائض ہو گئی کہ وہ اٹھ بیٹھ نہ سکتا تھا اور بروایت ابن اثیر اسکی دہوشی کمر سے پیدا ہو گئی
 جسکا علاج طبیوں سے یہ کیا کہ اس مقام پر تازہ گوشت رکھ دیا جاتا تھا کہ اسے اس گوشت کے چمپ
 جاتے تھے اور اسی اوتھنے اور چلنے پھرنے کی ممانعت کر دی اسی طرح وہ گوشت بار بار ملا تھا
 اور اسکی جگہ تازہ گوشت رکھا جاتا تھا اسی علاج سے وہ ندرت کی کو قریب پہنچا تھا حافظ کو جب
 معلوم ہوا کہ اب اچھا ہوا چاہتا ہے اور یہ بھی سن چکا تھا کہ اگر حرکت کرے گا تو مرجائیگا ایک دن
 عیادت کے بہانہ اس کے گھر آئے یانس نے اسکو تعظیم دی اور خدمت گزاری میں چلے پھر نکلا
 حافظ بہت دیر تک بیٹھ کر چلے آئے اور یانس اسی رات کو ۲۲ ذی الحجہ ۵۲۶ھ کو مر گیا کیونکہ اسکی
 اشربان کل پڑی تھیں اس کے دو بیٹے تھے حافظ نے اسکی کھات کی۔

یانس کے بعد دو سال تک حافظ نے کیو وزیر نہ بنایا ۵۲۸ھ میں اپنی مرض سے

مسلمان کو ولیدہ و وزیر بنایا مگر وہ دو ماہ بعد مر گیا تو منجھلے بیٹے حیدر علی کو ولیدہ و وزیر بنایا اس پر
 چھوٹے بیٹے حسن نے جمعیت اٹھ کر کے ہنگامہ برپا کر دیا رانی ہوئی جس میں پانچ ہزار سے زیادہ آدمی
 مارے گئے جس سے دولت نالیہ کو اول صدر ہو پنا آخر حسن ظفر مند ہوا اس نے اوباشوں کو جو ہمیشہ
 اس کے ساتھ رہتے تھے اپنا مقرب بنایا اور حافظ اور حیدرہ کو ضرر ہو چنانیکہ دس ہزار آدمی اس کے پاس
 ہو گئے ان کی تلاش میں اوباشوں نے قسری جنگ حرمت کی ناچار بادشاہ کو بھی کہتے ہیں پڑی
 کہ حسن سے صلح و مدار کر لے اور اسے اپنا ولیدہ و وزیر قرار دے جس سے حسن وزیر بن گیا اور تمام
 امور سلطنت پر حاوی ہو گیا اور حافظ کو بالکل بے اختیار کر دیا یہ ہراسناک تھا اس نے ایمان بڑا
 سے بڑے بڑے مہری امیر و فوجی ہلاک کیا کہتے ہیں کہ چالیس تو ایک ہی رات میں ہلاک کی گئے تھے۔
 ابن اثیر کہتا ہے کہ چین نے حافظ کا اشارہ سے ہلاک کر کے دیکھے کیونکہ حافظ ان سے اس سبب
 دشمنی رکھتے تھے کہ انھوں نے ابو علی بن افضل کا ساتھ دیا تھا بادشاہ چاہتے تھے کہ وہ قتل بھی
 ہو جائیں اور اپنا نام بھی نہ ہو جس کے ظلم سے تنگ آکر بقیہ امیروں اور فوجی لوگوں نے حافظ کو
 قلعہ کرنے اور حسن سے لڑنے کی ٹھان لی اور ایک دل اور ایک جان ہو کر دس ہزار سوار
 پیادے دونوں قسروں کے درمیان آموجود ہوئے حسن ان کا مقابلہ نہ کر سکا بادشاہ کو محل میں آکر
 پناہ لی انھوں نے بادشاہ سے درخواست کی کہ حسن کو ہمارے حوالہ کیجئے تاکہ ہم اسے قتل کر دالیں
 ورنہ ہم تمہیں اور اسے دونوں کو قتل کر دالیں حافظ نے انھیں اس کی قتل سے باز رکھ کر کیلئے
 بہت کچھ لایا مگر وہ نہ ملے حافظ نے حسن کا تلوار سے قتل ہونا گوارا نہ کیا اس کے دو طبیب خاص
 تھے ایک یودی جس کا نام ابو منصور تھا اور دوسرا بروایت ابن اثیر مسلمان اور بروایت
 مقریزی نصرانی جس کا نام ابو قریبہ تھا اول ابو منصور سے کہا کہ ہم حسن کو زہر سے ہلاک کرانا
 چاہتے ہیں اسے کہیں اس قسم کا زہر نہیں جانتا میں تو صرف جو شانہ سے خیانت دے آپ جو او
 اسی قسم کی دوا میں جانتا ہوں پھر ابن قریبہ کو بلا کر اس سے بھی یہی فرمائش کی اس نے کہہ دیا
 بنا کر دیا کہ حسن پیتے ہی ۲۰ رجا دی آخر ۵۲ھ کو ہلاک ہو گیا پس حافظ نے بلوایوں کو
 کہلا بھیجا کہ حسن مر گیا اور ان کے درخواست پر اس کی لاش بھی ان کو دکھا دی اس کو شہر ہوا
 کہ کہیں کوئی چالاک نہ کی گئی ہو اس کے پاؤں کی رگیں کاٹ کر دی گئی خون نہ نکلا اور وقت آگیا

المیثاق ہوا جس کے بعد سیرت ظالم اور سفاک و غاصب ہونے کی سبب بیک شاعروں نے اس کی
جو تکلیفی تھی۔

اس کے بعد بادشاہ نے بروایت مقرر ہوئی ابن قرقہ کو مقرر کیا اور اس کا نام مل و مترج
اب منصور کو دیا اور اس کو رئیس الاطیبا بنادیا۔ اور بروایت ابن ابی حکم و یا کیا پنا تمام ال و مترج
نیکر تارے پاس سے نکلا و اور ابو منصور سے کہا کہ تم تقاضی حسن کے مارنے کے واسطے زہر دیتے ہو مگر تم
عقل مند ہو تم ہمارے محل میں رہنا کو یہ سب سے کا واقعہ ہو۔

حسن کے بعد تلج الدین بگرام وزیر بنایا گیا اور اس کے مسئلہ میں رضوان و وزارت یحییٰ بن رضوان
۵۴۳ھ میں قتل کر دیا گیا اس کے بعد حافظ نے مینے دم ملک کی کو وزیر بنایا۔

قضاوت

حافظ کے زمانہ میں قاضی القضاۃ یونس بن ابی المیسر محمد بن بیتہ القدر۔ ابو الفخر
مسلم بن عبد القدر۔ سراج الدین نعم بن جعفر۔ ابن المیسر محمد دوبارہ۔ اعجاز ابو المکارم۔ احمد بن
سلا ماضاری۔ ابو افضل یونس بن محمد بن حسن مقدسی جو ظافر کے عہد میں ۵۴۳ھ میں مغرب ہوئے۔

۵۴۳ھ (۱۲) ابو منصور اسماعیل ظافر بامر اللہ ۵۴۳ھ

۱۱ سال کی عمر میں خلیفہ ہوئے اس زمانہ میں خلفائے مصر کی جو حالت تھی اس کا ابن ابی شریح اسطیج
بچپ نشہ اوتا ہے۔ جب کی لافھی اس کی جنس کا نقشہ نہ تھا مصر میں وزارت اس کی تھی
بکے بازو میں زور تھا خلیفہ بے بس تھے کچھ قدرت نہ رکھتے تھے وزیر بادشاہی کرتے تھے
فضل کے بعد مصر میں جو کوئی وزیر ہوا وہ بغیر جنگ و جدل اور کشت و خون کے قلعہ ان
وزارت پر قابض نہیں ہوا۔

قائز نے تخت نشین ہو کر نجم الدین ابوالفتح سلیم بن محمد بن مصال کو وزیر بنایا اسے وزارت
سنجھالے ہوئے چالیس دن سے کچھ زیادہ ہوئے تھے کہ سکذریہ کے گورنر ابن الشمار نے
چڑھائی کر کے اسے شکست دی ابن مصال مارا گیا ابن الشمار نے بادشاہ سے وزارت
۱۱ اسے وزیر ہوا اس کو نور الدین محمود بادشاہ شام کے پاس سفیر بنا کر بھیجا ۱۲

حاصل کر کے ملک عادل خطاب پایا اور سلطنت کے بیاد سفید کا مختار ہو گیا ابن السلاک کا وکیل
 سوئیٹے بیٹے عباس نے ۵۴۸ھ کو قتل کرادیا اور خود وزیر بن گیا خلیفہ کو اپنے محل کے
 چار دیواری کے باہر کچا اختیار نہ تھا اس امر کی تاریخ میں زوال کے ایسے ہی آثار کی تصویر نظر
 آتی ہے جو ادسنے بیت المقدس کی سلطنت میں دیکھی تھی۔ بغاوتیں۔ رقابتیں۔ سازشیں۔
 دھڑا بندیاں۔ اور بدعظمیٰ جیسے قاسم کی زمین کو میدان جنگ بنا رکھا تھا یہ سب باتیں باواز بند
 پکار رہی تھیں کہ اب زمانہ قریب ہی آتا کہ مصریوں نے جوں توں کر کے عثمان اپنے قریب
 رکھا تھا مگر ابن السلاک کے مارے جانے پر جو شورشیں مصر میں برپا ہوئیں ورنے بجاد بن صلیبی کو
 اس مشہور شہر کو فتح کر لینے کا موقع مل گیا۔

محرم ۵۴۹ھ میں نصر بن عباس نے جس ظافر کمال محبت کرتا تھا ظافر کو دعوت کی
 سب سے اپنی مکان میں بلا کر قتل کرادیا اور اپنے آپ بیٹے کو بری کر کے خیال سے ظافر کو بھیائوں جبریل
 اور یوسف کو اور حسن بن عاتق کے بیٹے کو خلیفہ کے قتل کے جھوٹے الزام میں قتل کرادیا۔ اور
 ظافر کے کمسن بیٹے ابو القاسم عیسیٰ کو القاضی نصر اللہ کے لقب سے تخت پر بٹھادیا اور خود
 مطلق العنان بادشاہ کی طرح حکومت کرنے لگا۔

ظافر نے کئی اوقات مقرر کئے اور ان میں سے وہ وقت جو مسجد ظفری کو گزارہ کے لیے
 تھا بہت مشہور ظافر نے خزانہ البیود کے نام سے ایک میگزین بھی قائم کیا تھا جہاں تین ہزار ہر
 کارگر بھجیا اور جنگی کلیں وغیرہ بنایا کرتے تھے۔

وزارت ملک عادل مظفر ابو الحسن علی سیف الدین ابن السلاک سکندریہ کا گورنر تھا
 اس نے اپنے چچا کی بیٹی بلالہ سے نکاح کر لیا تھا بلالہ کا بیٹا عباس جو اس کے پہلے شوہر
 ابو الفتح بن یحییٰ بن تیم بن مغرب بادیں صنهاجی سے تھا اس نکاح کی موت شیر غوار تھا
 عباس جو ان ہوا تو حافظ کے پاس آکر علاقہ غریبہ کا گورنر مقرر ہوا تھا ظاہر خلیفہ ہوا اور ابن
 مصال کو وزیر بنایا تو عادل کو ناگوار گذرا اور عباس کو ملا کر اس کے معزونی کی کوشش
 کرنے لگا پس جبکہ ۵۵۰ھ شعبان ۵۵۰ھ کو ابن مصال سوانی مشرق کی سرکوبی کو بلا وصید
 کے طرف گیا ہوا تھا عادل قاسمہ میں داخل ہو کر ظافر کا وزیر بن گیا اور اپنے رعب عباس کو

ابن محال سے لڑنے نہ لڑا کیا جتنے شکست دیکر ابن عباس کو قتل کر ڈالا اور ۲۳ رمضان ۳۵ھ کو قتل
 کر دیا۔ اس کی طرف مراجعت کی اب عادل نے تمام امور سلطنت پر قبضہ کر لیا اور اس کے حکم کے آگے غلیفہ
 کے حکم کی کوئی حقیقت نہ رہی خلیفہ اس سے متوجش اور بیز رہے تھے عادل نصیحت اور خدمت میں نفع
 کرتا تھا اور بادشاہ کے حراست کیلئے پیدا و مقدر کر رکھتے تھے خلیفہ کے غلامان خاص نے یہ حالت دیکھ کر غلوں
 کے قتل کا ارادہ کیا عادل کو بھی خبر لگ گئی اس کے اہل کے سرداروں کو پکڑ کر قید کر دیا اور ان کو ایک جماعت
 کو قتل کر ڈالا بہت سے ان میں سے تھا گنگوڑا جس خلیفہ عادل کو ان امور سے روک نہ سکے مگر کمال
 مدبر ہوا اور عادل کے ناما من بہت ہوئے عباس خلیفہ کا دوست تھا بہر طرح تسلی و تسفی کرتا رہتا اور
 طلب طبع کی ترکیبیں بتا دیتا تھا عباس کا بیٹا انصاری ظافر کے ساتھ خصوصیت رکھتا تھا خلیفہ کا مقرب
 قاسم تھا خلیفہ کو ایک آن اس کی مخالفت گویا نہ تھی اور اس قدر محبت کرتا تھا کہ لوگ خلیفہ کو اس کی
 ساتھ منہم کر نیلے لہذا عادل نے بحیثیت پدری عباس سے کہا کہ اپنے بیٹے نصر کو خلیفہ کے ساتھ مخالفت
 رکھنے سے روکو مگر نصر بادشاہ اس پر عادل نے اس کی داوی کو جو عادل کی شکوہ تھی حکم دیا کہ نصر کو گھر میں
 نہ گھسنے دیو نصر اور عباس کو یہ امر شاق لگندا اور عادل سے جتنے لگے پس خلیفہ اور عباس اس کو عباس کے
 دوست مویہ الدولہ امیر اسامہ بن مقذنی جو امرائے شہر میں سے تھا اور اس وقت ظافر کے
 پاس آیا ہوا تھا آپس میں عادل کے قتل کر نیکا منصوبہ کیا اسامہ نے اس معاملہ میں بہت ہی تحریک
 کی انہیں دونوں میں عادل نے عباس کو ایک فوج کیساتھ عسقلان پر فرمایا کہ جو نے جنگ کرنے روایا کیا
 عباس بللیس کی طرف چلا اور اپنے بیٹے نصر کو وصیت کر گیا کہ عادل کو کسی ترکیب سے قتل کر دو اور پس
 نصر کہہ آدینو کو ساتھ اپنے داوی کو گھر آیا جہاں عادل سوتا تھا اور مانند جاکر عادل پر وار کیا جو کاشی لگا
 اور وہ واپس اپنی ساتھیوں کی پاس چلا آیا اور جتنے گھسکر عادل کو قتل کر ڈالا (۶ نومبر ۳۵ھ) اور
 سر ظافر کے پاس لا حاضر کیا یہ خبر سکر عباس فوج لے ہوئے بللیس ہی سے واپس چلا آیا اور ظافر
 نے اسے وزیر بنالیا۔

۲۱ مئی ۳۵ھ میں مدینہ پہنچنے سے اہل عسقلان طولانی ناصر کے بعد یاموس ہو کر شہر عیسائیوں کو حوالہ
 کر دیا اور اسی سال فرنگیوں کے کشیتوں نے آکر مصر کو شہر تنیس کو لوٹ لیا۔
 ملک عادل ابن السلاخ کھد سنی شاہی تھا بڑا چالاک دلاور اور بڑا صاحب سطوت و جاہ تھا

چھوٹی چھوٹی باتوں پر بھی بڑی سزا دی جاتا تھا۔ درباب عقل و صلاح کی طرف اہل حق و قاطعہ میں بہت سی مسجدیں لگی ہوئی تھیں جہاں پر بھی اسے ایک مسجد بنوائی تھی اسکا باپ ملک و سلطان بن اسحق صاحب قدس کے اصحاب تھے حاجب الفضل کے سخاوت سے بیت المقدس کو چھین لیا تو اسکی فوج کی کچھ لوگ جو بیت المقدس میں اپنی ماں جھرتی کر گئے انہیں میں عادل کا باپ ملک نے بھی تھا جسے افضل نے رحمت خاص میں رکھا اور سیف الدولہ خطاب دیا اور اس کے بیٹے علی عادل کی تربیت کی اور اس کے مرتبہ اعلیٰ پر پہنچایا۔

اس کے بعد اس کے آخر میں فرنگیوں نے عثمان پر حملہ کیا تو عادل نے اسکی رخنہ اور عثمان کو مدد اور مدد پر پانچائے میں کمال کوشش کی اور بہت کم کم وہ مدد پر پانچا تار مار مگر کوئی نتیجہ نہ نکلا عادل کو اٹھا کر لے کر فرنگیوں نے عثمان فوج کر لیا اس سلطنت اور بھی ضعیف ہو گئی کیونکہ عثمان ایک بہت بڑا اور مستحکم اور آباد شہر تھا مقدسی لکھا ہے کہ عثمان سمندر کے کنارے ایک خوبصورت شہر غلامیہ بہت پیدا ہوتا ہے ہزاروں کے بازار میں مسجدیں ہر رنگ و مزاج کی نہایت خوشنما اور مضبوط بنی ہوئی ہے۔ یہاں انسان آرام و آسائش سے زندگی گزار سکتا ہے بازار اچھے ہیں اور شہر کے گرد کا نظارہ نہایت دلکش ہے، اس کے غمہ وزارت میں خزانہ دین نمود رنگی کو عروج حاصل ہوا جسے بحیر الدین ایک سو دمشق لے لیا اور اس کے بعد سیاتیک نوبت ہوئی کہ خلفائے فاطمیہ سے مصر بھی چھین لیا گیا جسکا آگے بیان کیا جائے گا۔

عباس کا بیٹا ناصر الدین نصر خلیفہ کا سامنے ہم تھا کہ اسکا ایک ساعت کا فرق بھی گوارا نہ تھا اتفاق یہ ہوا کہ ابن السلاک غمہ وزارت میں امیر اشامہ بن عبد اللہ کے کئی شام سے مصر میں آیا اور عباس سے گھٹ گیا اور اسے ابن السلاک کی قتل پر ترغیب کر کے ابن السلاک کو قتل کرادیا اور عباس وزیر اور سلطنت کے تمام امور پر حاوی ہو گیا لیکن امیروں اور خوجو کو ثابت ہو گیا کہ یہ امیر اشامہ بن متقذکی کا رشتہ سے ہوا ہے اور وہ اشامہ کی قتل کے لیے ہو گیا اب اشامہ ایک چال چلا اور وہ یہ کہتی کہ عباس سے خلوت میں کہا کہ تم ایسے ایسے بڑے بڑے لوگوں سے سنی جاتی ہیں کس طرح صبر کرتے ہو عباس نے کہا وہ کیا باتیں ہیں اشامہ نے کہا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ نصر خلیفہ سے لواطت کرانا ہے اور اس کے لواطت کا قصہ بالکل بے بنیاد ہے شہر بردار نے یہ دیکھا ہے اور وزیر نے بھی دیکھا ہے

سب اس بلکل کے پیا کر دیا کہ شہر کمال جو بیعت تھا دن رات غلبہ کی پاس رہتا تھا اور
 بادشاہ اس کمال بہت رکھتا تھا پھر عباس کو کمال حد سے ہوا اور پچھا کہ پھر کیا تدبیر کیا جائے اس سے
 کہا کہ اگر قتل کر دے تو یہ بدنامی دور ہو جائے گی مگر بڑی دھیرہ سے یہ بھی کچھ ہی کٹا کرنے
 نصر کو قریب قریب جا گریں وہاں آسامہ ایسے وقت نصر کے پاس پہنچا جبکہ وہ عباس کے پاس
 بیٹھا تھا نصر نے خوش ہو کر کہا کہ مجھے میرے آقا نے قریب قریب جا گریں دیا ہو آسامہ نے کہا یہ تو
 تمہارے یو بہت غور و فکر سے کر رہا ہے اس اور نصر دونوں کو کمال ناگوار لگا اور عباس اس عذر کو
 مٹانے کے لیے قتل کی ترکیب کرنے لگا اور نصر کو حکم دیا کہ ظاہر سے جا کر کہو کہ ہمارا بہت ہی جانتا
 ہے کہ آج حضور خادم ہی کے قریب خانہ پر حاضر تناول فرمائیں مگر زیادہ عجب آدمیوں کا نہ ہو ظاہر کہ
 نصر کی خاطر بہت منظر قہقی رات کو بیدار ہی صرف حضور کے ملازموں کی ہمراہ اس کے گھر چلے آئے
 گھر میں گھس گھس تھا کہ مع اپنی ہمراہیوں کو قتل کر دیے گئے دو مہینے بعد مگر ایک خادم صغیر نظر
 بچا کر بھاگ گیا جسے کسی نے نہ دیکھا اور جس سے بعد میں سارا حقیقہ معلوم ہوا مقتولین نصری کو
 گھر میں راتوں رات دفن کر دیے گئے نصر نے عباس کو اس تمام کارروائی کی اطلاع دی پس
 صبح کو عباس ظاہر کے قصر پر آیا اور خاصوٹے کہا کہ حضور سے مجھے اندر آنکی اجازت ملادو

یہ حاشیہ ص ۲۰۱ میں ہوا تھا اس قصہ کا وجہ معلوم ہوتا ہے نوجوان چھ عمر میں ہوا تھا اس کا تعلق
 جاتا ہے کہ غیر اس قسم کی طرف فاسد کو ان میں ایسی محبت پیدا ہو جاتی ہے کہ ایک دوسرے کی کچھ بھڑکی جاتی نہایت شاق
 گذرتی ہے مگر یہ کہانی اس کے گروہی اور بی غافل کے دشمنوں کی شاعت میں ہو گئی تھی کہ چوڑا ظاہر نصر کو
 بہت محبت کرتا تھا اور اس کی جانی اور گولہ لگاتی اس سے ایک اندر سے جس حد کرنے کے تو اس سبب وزیر عباس کو ایوان
 ان کے قتل کا خوف ہوا اور ظاہر کو اس کے بیٹے کی حالت کا اصرار تھا کہ قتل کر دیا مگر بڑی کشتی ہو کہ اس
 سلطنت عباس سے سب ڈرنا اور خوف کرنا اور اس کی قتل کر دیا مگر اس کو کہ اس سے آسامہ بن منقذ کو اپنا
 معر بہ بنایا تھا جسے عباس کو ابن السلا کی قتل پر ترغیب دی تھی اور اس امر میں خلیفہ ظاہر سے کشتی کی
 آسامہ کو یہ خبر کھل گئی تو اس نے عباس کو بلاست کی اور کہا کہ نصر کو خلیفہ سے عہدہ رکھو لوگ تمہارے کو یاد نہ
 کیا کہ عیب لگاتے ہیں بادشاہ ہمارے پڑے لوہات کرنا ہو نہیں شرم نہیں آتی اور جو عباس کو نہ بھڑکے
 طرف تھا کہ اس کو بادشاہ کو محبت ہو کہیں بادشاہ کو گھر میں آکے مجھے قتل نہ کر دے اور جس طرح ابن السلا کو قتل
 کر دیا ہے اس میں آسامہ ہر طرح عباس کو ظاہر کی قتل پر بھڑکاتا اور کہتا تھا ۱۲ مہینے۔

ایک نہایت نفردی معاملہ میں حضور سے رائے لینے کے لئے جاواں اور پھر قصر میں پیش
 آیا خلیفہ کا کہیں پہنچا اور عباس سے آکر کہا کہ حضور قصر میں تشریف نہیں لے کر آیا تو مجھ
 حضور سے ملنا ضروری ہے اور اس امر سے متشایہ تھا کہ کسی کو خلیفہ کے قتل کا اور سپر گمان ہی ہو
 اور قصر کے ہر ایسے شخص کو جو بعد میں عدلی خلافت ہوا اور جسے مقرر کر دیا خلیفہ سے متاذاعت کہے
 بہانہ رکھ کر قتل کر ڈالے پس جب اس نے اسے ان کو کرنا کے بہت ہی اکلج کیا اور وہ حیران تھے کہ خلیفہ
 کو کہاں ڈھونڈیں اور اصل واقعہ کی اونکو خبر نہ تھی ناگہاں وہ خادم صغیر جو خلیفہ کو قتل ہوا سے
 دیکھ آیا تھا آگیا۔ اور اونکو ظافر کے قتل ہونے کی خبر دی اور عباس سے کہا کہ اپنے بیٹے کو دریا
 کر دے معلوم ہے کہ خلیفہ کہاں ہیں کیونکہ کل شب کو وہ اسی کے ساتھ تشریف لے گئے تھے
 خادم ہونے سے شکر عباس نے کہا کہ میں قصر دیکھتا ہوں کہیں اونکے کنبہ والوں میں سے کسی نے
 اونکو ہلاک نہ کر ڈالا ہو پس قصر میں گھس کر ظافر کے دو بھائیوں جبریل اور یوسف اور نیز حسن بن
 حافظ کے بیٹے کو قتل کر ڈالا کہ انھوں نے خلیفہ کو قتل کیا ہے اور ظافر کے بیٹے ابو القاسم عیسیٰ
 کو جو اس وقت صرف ۵ سال کا تھا اپنے کندھے پر بٹھا کر باہر لایا اور قانز بن نصر اللہ کے لقب سے
 تخت پر بٹھا دیا لوگوں نے قانز کی بیعت کر لی اور عباس قصر میں سے تمام مال و جواہر و نفیس
 چیزیں نکال بیگیا صرف ناکارہ چیزیں چھوڑ دیں محل سے نکلتے ہوئے قانز اپنے چاچوں کی لاشوں کو
 دیکھ کر ایسا ڈرے کہ باقی تمام عمر غرضہ صریح میں مبتلا رہے۔

قصارت | ظافر کے عہد کے قاضی القضاۃ یہ ہیں۔ ابو الفضل یونس۔ عبد الحسن بن محمد
 بن مکرم۔ ابو انعم بدر بن غالی۔ ابو المعالی جلی بن جمیع الشافعی۔ یحییٰ بن الفضل ابو القاسم جلال الدین
 بیتہ الدین کامل۔ اعز ابو محمد حسن بن علی بن سلامہ۔ ابو الفتح عبد الجبار بن اسمعیل بن القوی
 جو ذی الحجہ ۵۶۴ھ میں مفرول ہوا۔

۵۶۹ | ابو القاسم عیسیٰ قانز بن نصر اللہ | ۵۵۵

عباس نے ظافر کو قتل اور قانز کو خلیفہ بنا کر سمجھا تھا کہ اب میرا کام پورا پورا انجام لگا مگر نتیجہ
 اس کی امید کے خلاف نکلا شکری اور سوداگی اس کے برخلاف ہو گیا یہاں تک نبوت پہنچی

کہ اسکے گھر کی عقیقہ نہ کر سکتے تھے تھوڑی ہی گیمات اور خادموں کو اس کا قتل کا بیجا اس چھوٹے خادم سے
 لگایا گیا تھا۔ یہاں تک کہ فرات سے بال نوچ کر ایک بڑے خاندان میں بندہ کے طلایع بن ساندیشا دینی کو پاس
 لے کر جو بالائے مصر بنی اشمونین و بنو کا گورنر تھا اور فرات کی اونٹیاؤں کی قتل کا قصاص لے
 میں اس سے مدد کی اگرچہ اس گورنر کا مدد فرمایا تھا مگر وہ بیادوست تھا اور دیگر گورنروں
 کی نسبت قاہرہ سے قریب ہی رہا تھا طلایع نے بہت سی سپاہیوں اور خاندان بدوشوں کی تربیت
 ساتھ لیکر جس کے سب بار شاہ کی رقم میں سواہ لباس پہنی ہوئے تھے توڑ پڑھائی کی قریب پہنچا تو قاہرہ
 کے تمام امیر اور فوجی اور سوداگر عباس کو ایک ایسا چکر لگا کر اس سے جلے عباس یہ حالت دیکھ کر مایوس
 ہو کر کھانا مال و متاع جو بچہ دہل انتہا تھا چھوڑ چھاڑا اپنے بیٹے نصر و دست سارہ بن منقاد
 چھٹا صاحب کو ساتھ لیکر ایلہ کی رات سے شام کی طرف بھاگ گیا وہ مال و سامان جو ساتھ لیا گیا تھا
 اس میں سے ایسی ایسی نامور و نفیس چیزیں تھیں جو کہیں اور نہ تھیں ساتھ ہی ظافر کے ہنر نے عثمان
 فرنگی کو بہت ملال دینا کیا کہ عباس کی خبریں پس فرنگیوں نے عباس کو راستہ میں آیا اور الی ہجلی
 عباس ہرا گیا شہر کوڑا گیا اٹھارہ جان بچ کر کام کو بھاگ گیا عباس کا تمام مال و دولت فرنگیوں نے
 ہٹا لیا جس سے ان کی قوت اور بھی بڑھ گئی۔

ربيع الاول ۷۹۸ھ میں طلایع بن رزیک بلا کشت و خون قاہرہ میں داخل ہوا ان فرنگیوں میں
 تمام فوج کے لباس و جھنڈے سیاہ تھے بیگات کے نیچے ہوئے بل نیز فوجی نوکوں پر گئے ہوئے تھے
 سب سے پہلے پانچادہ قصر شاہی کی طرف آیا پھر اس خادم چکر کو ساتھ لیکر خاندان کے قتل کے موقع پر
 حاضر تھا عباس کے گھر پہنچا اور اسے اسے ظافر کے دفن کی جگہ دکھائی طلایع نے بار شاہ کی ناش
 زمین سے کھلو کر ان کی قبروں کے مقبروں میں نین کرنا جو قصری میں تھا۔
 ۱۰ ربيع الاول ۷۹۸ھ کو طلایع کو خلعت و وزارت اور خجائب ملک الصالح عطا کیا گیا اور وہ انتظام
 امور سلطنت میں مصروف ہوا۔

سلطان عباس کا ارشاد ادا و حد بن تیمیش کا گورنر تھا اسے جب معلوم ہوا کہ عباس نے قتل کر دیا تو
 ایک فوج جمع کر کے قاہرہ کا قصد کیا مگر طلایع اس سے پہلے آپہنچا تھا پس جب طلایع وزارت پر مستقل ہو گیا
 تو اسے دیماط اور تیش کی حکومت پر واپس بھیج دیا۔

طلایع نے زعفران پہن کر فرنگیوں سے نصر بن عباس کو طلب کیا اور انہوں نے ایک لہجہ کو بجنے میں
 بند کر کے قاہرہ روانہ کیا اور وہ اس حالت سے ۲۴ ربیع الاول ۳۵۵ھ کو نصر بن داغل پہ
 یہاں دسکے تازیانے لگائے گئے۔ شہر کیا گیا قہجی سے اور سکی بویاں کاٹی گئیں چھوڑ دیں باقی
 کاٹا گیا اور بیابان لاکر واپس لے چھوڑا گیا اور عاشور کے روز دارپست اوتار کر اس کی
 لاش کو پھینک دیا گیا۔

اس کے بعد طلایع نے بادشاہ کو نظر بند کر لیا اور تمام سلطنت پر خود مختارانہ حکومت کرنا
 فائز نے اسے نظر بندی کے حالت میں مار جب ۳۵۵ھ کو ۱۱ سال کی عمر میں ۶ سال ۲ ماہ کی
 خلافت کے بعد انتقال کیا قرمانی لکھتا ہے کہ فائز حسن التمر والندیر تھا اور مرتے دم تک
 لوگوں کو ساتھ سیرت مشکورہ میں پیش آتا رہا۔

وزارت | فائز کے تمام عہد سلطنت میں طلایع بن رزیک ہی عمدہ وزارت پر مامور رہا
 مقرری لکھتا ہے رجبہ چارم ۱۱۷ھ کہ ابو الفارسات الملک لصاح فارس السلیمن بن ابی الفوارس
 طلایع بن رزیک شیعہ امامی اثنا عشری تھا ابتدا میں عراق کے ایک جماعت فقہ کے ساتھ
 علی بن ابیطالب کی زیارت کی غرض سے یمن آئے رہنے مقدمین کے امام اس وقت سیدان حصم
 تھے طلایع اور انکی ہمراہیوں نے زیارت کی اور رات وہیں گزاری اس شب کو ابن معصوم خواب میں
 دیکھا کہ خواب میں المومنین ارشاد فرماتے ہیں کہ آج رات کو تمھارے پاس چالیس فقیر وارد ہوں گے
 ان میں ایک شخص ہے جس کا نام طلایع بن رزیک ہے وہ بہار بٹیموں میں سے ہیں اس کے بعد کہ
 جائے عتی اسے مصر کا والی بنایا صبح ہوئی تو سیدان معصوم نے منادی کرادی کہ تم لوگو تمہیں طلایع
 بن رزیک کو ن ہر سیدان معصوم اسے بولتے ہیں طلایع حاضر ہوئے اور سلام کیا۔ سید فی اپنا خواب
 بیان کیا اسی وقت طلایع مصر کو روانہ ہوئے مصر پہلے سلطنت کے ملازم ہو کر میاشک منیب بنی خضیع
 والی مقرر ہوئے جب نصر نے خلیفہ ظافر کو مار ڈالا تو بیگمات نصر نے طلایع کو بلایا جبکہ انکی جان بچا ہو
 چونکہ خلیفہ فائز سفیر اس تھے اس سبب تمام امور پر بھی حاوی ہو گئے مگر انھوں نے نہایت خوبی کی تھی
 حکومت کی فائز کی وفات پر عاصد خلیفہ بنائے گئے وہ بھی اس تھا و نیز بھی ہی حاوی رہے آخر امر آفرین
 ان کی اقتدار سے تنگ آکر ۱۹ رمضان ۳۵۵ھ کو انکو قتل کر دیا انھوں نے قرافہ کبریٰ کی جانب سے

وہ بارہ خیر کو لکھا تھا یہ شخص کہ اس طرح وقت کیا کہ اس کی بدولت امنی سادات بھی ہوں
 کو مل کر رہے اور باقی تھائی کا یہ سادات مدنیہ جو کہ اولاد پہنچنے کے ہی مقصود کو جو کہ امیر المومنین کے
 امام تھے طلایع کے وزیر بن کر رہا پس اس کا اہل ر کیا جو حکمران قوم کو مخالف تھا سادات کو ایک عہد
 کیا کرتے تھے جو میں ہل ہل علم حاضر ہوتے تھے مگر خبر فرما دینے لگتے اور خشکی دہری سے لہجہ صوح
 کرتے رہی سال بھر یہ کے سادات کو ان کو تمام ضرورت کی چیزیں وغیرہ بھیجا کرتے تھے یہاں تک کہ
 پہنچ کر لکھنے کی تختیاں بھی بھیجتے تھے اور قلم و دوات سیاہی اور جوڑوں کے سلطان وغیرہ دینا نیز تمام شایہ
 علویہ کو بہت کچھ بھیجا کرتے تھے۔ تمام ممالک کو اہل علم ان کو پاس لیا کرتے تھے مگر کبھی باؤس یا نا امیہ
 پھرتے سب سلوک کرتے جب وہ رات آئی جسکی صبح کو قتل ہوئے تو کہا کہ اسی شب کو امیر المومنین کے
 حضرت لکھی تھی بلکہ مشک کا کر غسل کیا رات بہ عبادت کرتے رہی ایک سو بیس رکعت نماز پڑھا تھا یہ
 پڑھی صبح کو بلکہ شاہ کو پاس لے گئے سولہ سو تیس تھے کہ ہمارے گھر کو گیا دروازہ کو دہلیز میں بیٹھ گئے
 اور اس الضیف کو بلوایا جو خفا کے تمام باندہ مشافقا ب وہ تمام باندہ تھے لگا ایک شخص نے طلایع
 سے کہا کہ چھٹا ہے بنام مانگے ہیں جو ہوا اسی پر خیر گزری اگر حضور مناسب تھیں تو اس وقت سواری
 ملتی کریں طلایع نے کہا شکون لینا شیطانی فعل تو مجھے پتا نہ ہو رہی پس سولہ سو کر روانہ ہوئے
 اور پہنچتے ہی قتل کر دیئے گئے جیسا آگے بیان کیا جائیگا۔

دیگر مرنے والے ہیں ابن اشیر و ابن خلکان وغیرہ نے لکھا ہے کہ طلایع قوم کرارنی مذہب کے مالک تھے
 فاضل علمی اہل علم و فضائل سے محبت کرنے والے کاتب ادب اور شاعر اعلیٰ درجہ تھے اہل علم و شعر کی بڑی
 قدر کرتے تھے ان کو دلیفہ دینا اور انعام و اکرام سے الامال کرتے رہی ہر کوئی بلا روک ٹوک ان کو
 مل سکتا تھا ابن خلکان نے ان کو مندرجہ ذیل اشعار و خیالات الامکان میں درج کیے ہیں ۵

کو خیر دنیا الدھر من احدا نہ	عبدال دنیا الصد و الاحواض
نفسی المملت و ایسی ی ذرک	خینا فتد کو قابہ الامراض
مشیکک قد افنا ضیع الشباب	وصل الباذنی و کمر الغراب
و عقلہ الحداث یحفظ	وما ناب ذلک عنک فابی
و کیف یقواء عمر و دھر کثر	وقد انفتحت منہ بلاحاب

مقرر فرمایا کہ ملک صالح طلایع بن زکیہ اندر قتل و غارت و سیاست و بدکاری
کا سب سے بڑا شخص تھا اس کی وجہ دار اور سلطنت میں عظیم مال بہت جمع کیا تھا اس کے فرزندوں میں
سب سے کمال پانچویں پڑا شیعہ کتاب الاعتقاد علی الرد علی اہل الفناء تصنیف کی تھی جو کہ
اس کتاب پر اس کے مناظرہ کیا اس کتاب میں بحث امامت علی بن ابیطالب کی ہو اور اس
بارہ میں جو حدیثیں وارد ہوئی ہیں ان کا ذکر ہے دو جلدوں میں اس کے اشعار مہر فی میں
ایضا اعتقاد کی نسبت کیا ہے

یا امۃ مللت ضلالا بیدنا	حتی استوی قوارھا تجوھا
صلتم الی ان المعاصی لم یکن	الابتعاد یلا لہ وجودھا
لوحی ذاکان الالہ بنو عکرم	منع الشریعتان تقام حدھا
حاشا وکل ان یكون الہنا	یثقی عن الفحشاء ثم یردھا

اور قدسیہ کی رو میں ایک قصیدہ لکھا جس کا نام الجوہر یہ فی الرد علی القدریہ تھا۔
وزیر مومنے اور نصر کو قتل کرانیکے بعد طلایع نے غور کیا کہ امرا و اعیان میں سے کون کون میر
ذرات میں مزاحم ہو سکتا ہے دیکھا کہ سب سے زیادہ تلج الملوک قایماں اور ابن غالب منزلہ طلایع
پر ممتاز ہیں پس فوج کو اذنی طلب میں روانہ کیا وہ دونوں جگہ گئے اور کچھ لوگ پیچھے گئے
اور دیگر بڑے بڑے امیر و فوجی ساتھ بھی ایسا ہی کیا گیا ان میں بعض امیر ہلاک ہوئے اور بعض
دوسرے شہر و قبا میں وغیرہ کی طرف چلے گئے یہاں تک کہ میدان بالکل خالی ہو گیا اسکے بعد
ملک صالح نے ریتیا اور حاجب نصر شاہی پر مقرر کر دی یعنی بارشاہ کو نظر بند کر لیا اور
خود تمام سلطنت پر خود مختارانہ حکومت کرنے لگا۔
صالح کی خود مختاری اور محل اور خلیفہ برجاوی ہو جانا محل کی بیگمات کو ناگوار گندا اور فائز
بڑے چھوٹے نے صالح کے قتل کی تدبیر کی صالح کو یہ بھیہ معلوم ہو گیا قصر پر آیا اور استاد الدولہ
اور دوسرے استادوں اور صفائیوں کو اس کے قتل کرنے کا حکم دیا اور انہوں نے اسے مخفی
طور پر ہلاک کر دیا اسکے بعد فائز کی چھوٹی چھوٹی فائز کی سرپرست مقرر کی گئی۔
اس وقت سے وزیر کا اقتدار بہت ہی بڑھ گیا اور وہ فائز پر شدت کرنے لگا اس نے

امیر کو ولایتیں دیں شاہ و سلاطین کو نصرت نکال دینا چاہا مگر اوسلو و کلباں سے چلا۔

خاندان کی مدد سے صالح محل کی طرف آیا اور خاندان قلعہ کے کمانڈر گذشتہ قلعہ کے موجودہ اولاد کو
نامہ پیش کر کے ان سے کسی کو غلیف منتخب کیا جائے نہت بیگم ہوئی تو اسے ان سے بڑھ کر چھوڑ کر ایک
کس کو ایک انتخاب کیا مگر اوسکا اپنا غلبہ قائم رہا اسے ابی عبد اللہ علی بن یوسف بن عاصم کو
عاصم بن عبد اللہ کے لقب سے غلیف بنایا جسکی عمر اسوقت بروایت ابن اثیر ۳۳ سال اور بروایت ابن
خلکان ۲۵ سال کی تھی عاصم کے والد نے خلافت میں پالی تھی بلکہ عباسی اور قتل کر ڈالا تھا۔

۵۵۴ھ (۱۲۱) ابو محمد عبد اللہ علی عاصم بن یوسف قلعہ ۵۶۴ھ

کس عاصم کو ملک صالح نے غلیف بنایا تھا اس سبب اوسکا اختیارات کی کوئی حد نہ تھی تمام امور ملی و ملی
پر حاوی تھا۔ صالح نے اپنی بیٹی بھی غلیف سے بیاہ دی تھی ادا تاجین و دانتا کہ کبھی کہیں سنا بھی رہا
صلحہ کے اختیارات کی شدت دیکھ کر بغاوت قلعہ و سکی دشمن ہو گئیں اور خانہ کی چوٹی بھونچ گئی تھی
جو خانہ کی سر پرست رہ چکی تھی اسے مصر کو بہت سامان بھجوا کر صالح کے قتل پر اکاڑ دیا پس یہ لوگ بغیر
قلعہ میں صالح کی تاک میں بیٹھے رہے جانتے تھے کہ جب وزیر ۱۹ رمضان ۵۶۴ھ کو قلعہ کے قلعہ ہانے
گنڈا تو ابن الداعی نے چھڑیوں کے کئی زخم لگائے جن میں سے بعض سر پر بھی تھے آواز سن کر وزیر کے
بہرہ ای و دھڑے جرم کر نواؤ کو قتل کر ڈالا اور وزیر کو اس عمل حالت میں مویتا ہوا اوسکی گھر و آئے
صالح اوس روز اپنے ملائکہ سے خیرات بانٹا رہا۔ اور عاصم کو عتباتی پیغام بھجوا کہ تم ہمارے قتل پر
کیسے راضی ہو گئے حالانکہ میں نے ہی تمکو اور وزیر ترجیح دیکر غلیف بنایا تھا عاصم نے قسم کھائی کہ مجھے تو
اس معاملہ کی مطلق خبر بھی نہیں میں تو اس پر گز بھی راضی نہ ہوتا صالح نے کہا کہ اگر یہ امر تمہاری مرضی
سے نہیں ہوا تو اپنے والد کی بھینچ کو حوالہ کر دو کہ اوس سے اسقام لیا جاوے عاصم نے اجازت
دی دی اور اسے خیر اقرار پکڑ کر صالح کے پاس لیگے صالح نے اوسے قتل کر دیا پھر صالح نے باوٹنا
کو وصیت کی کہ میرے بعد میرا بیٹا ابو شجاع محی الدین وزیر بنایا جائے اور زخمی
ہوئے روز سون اتقانی کر گیا صالح ۵۶۴ھ میں پیدا ہوا تھا باب زویلہ کی جامع مسجد اسی
کے مکانی ہوئی ہے۔

صالح کے بعد فاطمہ نے صالح کی وصیت کو ماننے کے لئے ایک گورنر بنایا اسکی وزارت کو
ایک سال گذرا تو اس کے گورنر شاور نے چڑھائی کر کے نزدیک قتل کر دیا اور پھر شاور
میں خود وزیر بن گیا اور بنی زکریا مال و متاع شاور کے تینوں بیٹوں نے تقسیم کر لیا شاور کو وزارت
کے لئے بھی مہینے گذرے تو اس کا اھوٹ ہو گیا وہ غارت ہو گیا جو صالح کا صاحب الیہا بہت سی جمعیت
اکٹھے کر کے آہ رمضان میں شاور کو قاہرہ سے نکال دیا اور خود وزیر بن گیا شاور جاکر ۳۴ ہجری
۵۵۵ء کو دمشق میں نور الدین محمود کی پاس جا پہنچا اور کہا کہ اگر آپ مجھے وہ وزارت بے خیال کر دیا
تو میں ملک مصر سے فوج کی خواہ نکالنے کے بعد جو بچکا اس میں سے ایک تہائی اپنی نذر کرتا ہوں
آپ کی فوج خیر کوہ کے ساتھ مصر میں رکھو گا اور فرنگیوں کے مقابلے میں مصری فوج ہی آپ کو مدد دے گا
نور الدین نے اپنے سب سے پہلے سالار اسد الدین شیر کوہ کو بن شادی اور اس کے بیٹے صالح
یوسف کو بہت سی فوج دے کر شاور کے ساتھ کر دیا اور اسد الدین نے ۲۵ ہجری ۵۵۵ء کو قاہرہ
میں داخل ہو گیا وہ غارت ہو گیا جو اس کے دو دن پہلے ہی جاکر گیا تھا پھر قتل کر دیا گیا۔

۵۵۵ ہجری شاور دوبارہ وزیر بن گیا مگر شامیوں نے غارت گئی کی اور اسد الدین کو جو شاور
۵۵۵ ہجری شاور دوبارہ وزیر بن گیا مگر شامیوں نے غارت گئی کی اور اسد الدین کو جو شاور
تھیں ہوا تھا حکم بھیجا کہ بلاد مصر سے نکل جاؤ شام کو واپس چلے جاؤ ناچار بلیس پر اسد الدین نے قبضہ
کر کے بلاد شرق میں اپنی حکومت جمالی شاور نے فرنگیوں کو بہت سال دینا کر کے اپنے مدد پر بلایا
اور فرنگیوں اور مصری فوج نے مکر بلیس کا تین ماہ تک محاصرہ رکھا اسد الدین کو شام کی طرف
نکلنا پڑا اور مذکورہ ۵۵۵ ہجری کو بلیس سے نکل کر دمشق میں چلا آیا۔

سلاج الاول ۵۵۵ ہجری میں اسد الدین نے نور الدین سے دو ہزار سپاہ لیکر مصر پر دوبارہ چڑھائی
کی اور دریائے نیل کو عبور کر کے جبیزہ میں جویرے ڈال دیے اور مصر کے غری علاقہ پر تسلط
بجھالیا شاور نے فرنگیوں کو اپنا مدد پر بلایا ۲۵ ہجری ۵۵۵ء کو بابین پر خلیج ہوئی
اسد الدین کے دو ہزار آدمیوں نے فرنگیوں کو مصر نو کی طرف سے افواج کو شکست دی۔
بابین پر شکست دیکر اسد الدین نے سکندریہ فتح کر لیا اور صالح الدین کو وہاں کا گورنر بنا کر ماہ
میام صغیر میں گذرا پھر فرنگیوں اور مصریوں نے اسکندریہ کا محاصرہ کر لیا یہاں پھر نہ نامہ
ہوا کہ فرنگی اور مصری پچاس ہزار دینار شیر کوہ کو دیں فرنگی مصر سے بھاگے اور کسی قوت

یہ قبضہ نہ کیوں تو شیر کو بھی مصر کے کھلی لنگاہ جب بعد نامہ لکھا گیا تو اس سوال سے شیر کو
مصر کے قبضہ سے علاقے مصر کو لے کر کے دمشق کی طرف روانہ ہو گیا۔

مصر کے قبضہ کے بعد ایک ہزار فرنگوں کے شاور سے ایک خطبہ جاری کیا گیا تھا کہ قاہرہ میں فرنگیوں کا راجہ
ہا کر سنا اور بعض شہر میں ذکا فوجی قبضہ سے اور ایک لاکھ دینار سالانہ فرنگیوں کو مصر سے
خراج ملتا ہے اس قرارداد کے بعد فرنگی بھی اپنے مشہور سواروں کی ایک جماعت مصر میں چھوڑ
اچھڑ ساحل شام کے علاقہ میں واپس چلے آئے ۵۶۳ھ تک یہ حالت رہی۔

شاور سے ۵۶۳ھ میں فرنگیوں کو قاہرہ کی شہنشاہی حوالہ کر دی گئی اور شہر کے دروازوں کو چھوڑ
اور اوٹ کر نامی سواروں اور شجاعوں کی جماعت مسلمانوں کو ستائی اور تنگ کرتی رہتی تھی مسلمان کان نہ
بلا سکتے تھے مصر ۵۶۳ھ میں مصری (مصری) فرنگیوں کے بیت المقدس کے بادشاہ نے
مصر پر چڑھائی کی اور بلبیسیں فتح کر کے شہر کو لوٹ لیا اور باشندہ کو قتل و اسیر کیا اور اسے قتل و تباہ
کا محاصرہ کر لیا اہل قاہرہ بلبیسیں میں فرنگیوں کے ظلم کے حالات سن چکے تھے قاہرہ کے بچائے میں
جہاں توف کو شش کی اور علیہ حاضر نے نور الدین کو مدد کیلئے بلایا اور لکھا کہ میں فرنگیوں کو غیبی
چھڑاؤں اور شاور سے فرنگیوں کو بروایت ابن اثیر دس لاکھ اور بروایت ابن خلدون پچیس لاکھ
دینار اور میں ہزار دینار غلہ دینا کر کے صلح پر راضی کر لیا۔

خوٹل الدین کو جب غاصد کے خط پہنچے تو اس نے فوراً شیر کوہ کے ساتھ صلاح الدین اور متقی شہر
امیر کو کر لیا اور ہزار فوج اور بت سال اور سالانہ دیکر ربيع الاول ۵۶۳ھ میں مصر سے فرنگیوں کے
گھاتے کے واسطے روانہ کر دیا شیر کوہ مصر کے قریب پہنچا تو شہر کے باہر کے فرنگی جھاگ گئے اور جو قاہرہ
کے دروازہ پر قیادت تھا ان سے جنگ ہوئی شیر کوہ نے ان کو شکست دیا ان کی چھادنی کو لوٹ
لیا اور قاہرہ کے باہر ان کی چھادنی ڈال دی اور شاور کو پکڑ کر اس کا سر کاٹ کر غاصد کے پاس بھیج دیا
کیونکہ بادشاہ شاور کی حرکتوں سے ناراض تھا اور اسے شیر کوہ سے اس کا سر طلب کیا تھا یہ ۱۷
ربیع الثانی کا واقعہ ہے اب اسد الدین قسری شاہی میں داخل ہوا بادشاہ نے عدلت وزارت اور
خطاب ملک المنصور امیر الجیوش عطا فرمایا اسد الدین نے منعمیت اور خیر خواہی کا حلف اٹھایا۔
اسد الدین نے وزیر بزرگ گورنریں پر اپنے معتمدین کو مقرر کیا اور انہی فوج کے لیو جاگیریں مقرر کر دیں

اور مجلس بن عبد القوی داعی الدعاة قاضی القضاۃ کو اور کئی عہدہ پر بحال رکھا۔
 اسد الدین ۵۵۰ھ اور ۵۵۱ھ یوم عاشور کی وزارت کر کے ۲۲ جمادی الآخر ۵۶۲ھ کو انتقال کر گیا اور عاصد
 اور کے جیسے صلاح الدین کو ملک الشاہر خطاب دیکر ذریعہ اصلاح الدین نے وادہ شہر کر کے لوگوں کو
 اپنا بنالیا اور عاصد کو کمزور کرنے کی غرض سے روز بروز اس سے قریب دیکھا کہ غلے کر دیا تاکہ
 خلیفہ بیچارے کے پاس ایک گھوڑا رہ گیا تھا وہ بھی دیکھا دیا جس کے سبب عاصد کی سواری بھی بند ہو گئی
 بیچارے محل میں مجبور پڑے رہتے تھے صرف خطبہ میں نام رہ گیا وہ بھی اس طرح کہ خلیفہ کے بعد نور الدین
 کا نام لیا جاتا تھا صلاح الدین تمام امور سلطنت پر خود حاوی ہو گیا اور عاصد کو امور سلطنت میں دخل
 دینے سے بالکل روک دیا جمادی الآخر ۵۶۲ھ میں مصر کی دارالافتاء کو منہدم کیے مدرسہ شافعیہ و
 دارالحدیث کو مدرسہ مالکیہ بنا دیا قضاۃ شیعہ کو معزول کر کے تمام ملک میں شافعی قاضی مقرر کر کے عاصد کی
 قاضی القضاۃ کامل کو معزول کر کے صدر الدین عبد الملک بن درباس کو تمام ملک مصر کا قاضی القضاۃ
 بنایا اس وقت سے ملک مصر سے مذہب شیعہ کو مٹا دیا گیا اور مذہب مالکی و
 شافعی نے زور پکڑا۔

صلاح الدین کے دوست تطاویل سے تنگ آکر خواجہ سرا موصی الخلیفۃ نے جو خلیفہ کے قصر میں حکومت
 اختیار کی رکھا تھا اور تمام ملازمین قصر کا سرور تھا مصر نوکیلی ایک جماعت کو متفق کر کے فرنگیوں کو
 لکھا کہ صلاح کے مقابلہ میں اگر مصر نوکیلی مدد کریں گے وہ خط پکڑ لیا اور صلاح الدین نے دھوکہ دیکر موتمن
 اخلافہ کو قتل کر دیا اور قصر خلافت کے تمام ملازمین کو معزول کر کے اپنے ملازم مقرر کر دیے۔ اور
 موتمن الدولہ کی جگہ اپنے منہ خواجہ سرا بھاء الدین قراقوش کو محل کا داروغہ مقرر کر کے حکم دیا
 کوئی چھوٹا بڑا قراقوش کی اجازت بغیر قصر کے اندر نہ جانے پائے۔

موتمن الدولہ کے طرفدار پچاس ہزار حبشیوں نے جمع ہو کر دونوں قصر وکے درمیان صلاح الدین فوج کے
 جنگ کی گڑبگت کھائی بہت سے قتل ہوئے تھوڑے باقی ہوئے بھی بھاگ گئے۔

صفر ۵۶۵ھ میں فرنگیوں نے دمیاط کا محاصرہ کر لیا نور الدین نے یہ دیکھا کہ صلاح الدین قاہرہ
 چھوڑ کر جانیں سکتا مصر کی طرف فوج روانہ کرنی شروع کر دی اور خود فرنگیوں کے شام کے علاقہ پر حملہ
 کر دیا ناچار فرنگی اپنا گھر بچانے کی فکر میں پچاس دن کے محاصرہ کے بعد دمیاط سے خائب و خاسر

واپس چھ گئے۔

۱۷۷۷ء میں صلاح الدین نے گیارہ لاکھ عسکران بردار و غزوہ کو لوٹ لیا اور بیج الاول ۱۷۷۷ء میں ایلہ فوج کر لیا۔

مصر ۱۷۷۷ء کے دوسرے حصہ کو صلاح الدین نے عاصد الدین امدا کا خطبہ مصر سے موقوف کر کے عاصی خطبہ کا خطبہ پڑھ دیا۔ ان دنوں عاصد چونکہ مرض شدید میں مبتلا تھے اور کئی روزہ واجبہ میں سے کسی سے یہ دھشت ناک خبر اُن کے کانوں تک پہنچنے نہ دی یہاں تک کہ خطبہ مستطی اسی بقیہ میں عاصورہ کی فتنہ اُٹھال کر گئے قرمانی لکھا ہر کہ عاصد شدید الفشیح تھا اور سب صحابہ میں مبالغہ کرتے تھے۔

قرمانی عبدالدول میں لکھا ہر کہ جب قاطمی مصر میں داخل ہوئے تو بعض علمائے اخوان سے کہا کہ ہمارے اولاد کو واسطے جو حکمران ہونگے القاب مقرر کر دے پس گیدہ القاب لکھے گئے آخر کا لقب عاصد رکھا پس مصر میں گیارہ ہی حکمران ہوئے نہ کم نہ زیادہ اور عجیب یہ ہر کہ عاصد کے معنی قاطع کے ہیں اور وہی انکی سلطنت کا قاطع ہوا۔

عاصد کی وفات پر صلاح الدین نے اُس کے تمام ال و اسباب پر قبضہ کر لیا اس کے اہل و عیال کو ایک گوشہ میں قید کر دیا لوطی غلاموں میں سے بعض کو جیل الا بعض کو آزاد کر دیا اور بعض کو کسی کو بخش دیا قہر کو اُس کے ساکنوں سے خالی کر لیا جو قید تھے گئے وہ قیدی ہی میں مر گئے۔

صلاح الدین کا کرنا تھا کہ میں عاصد سے زیادہ کسی کو سنی اور کریم نہیں دیکھا نیز وہ عاصد کی نرم مزاجی اور طبیعت پر خیر کے غالب ہو اور غایات بہت محبت کرنیکی تحریر کیا کرتا تھا۔

عاصد کی وفات پر سلطنت قاطمی کا تارہ جو مالک افریقیہ و مصر پر دو سو ستر برس سے حکم رہا تھا بالکل غروب ہو گیا۔

شاہان مصر کے خزانے میں ایسی عجیب غریب چیزیں تھیں جو کبھی دیکھی یا سنی نہیں گئیں دنیا دہ سے خالی ہے ایسے ایسے جواہر جو کسی دوسرے کو میسر نہیں ان میں ایک یا قوت تھا جس کا وزن ۱۴ درہم یا ۱۴ مثقال تھا اور ایک موتی کہ جس کا مثل و نظیر نہ تھا اور ایک زمرہ کی تختی جو طول میں چار انگشت تھی اور ایک مالہ میں پڑی ہوئی تھی غرض ہر قسم کے جواہر یا قوت زمرہ وغیرہ کثرت سے تھے سونے کا زیور چاندی سونے کے برتن طاس آفتابے پتیلیاں رکابیاں خوان فیکسوز آبخورے

کھڑا دن وغیرہ سب سونے کے طرح طرح کی خوشبوئیں اور لباس اور ایک لاکھ بیس ہزار کتب
کتب میں جو صلاح الدین نے اپنے کاتب قاضی فاضل عبد الرحیم میانی کو دی ہیں ان کتابوں میں
بعض ایسی نادرا اور نفیس تھیں کہ حکام مثل نہیں اسی سال میں ایک طبیب بھی تھا جو بڑی احتیاط
سے رکھا ہوا تھا اور سے دیکھ کر لوگوں نے خیال کیا کہ یہ صرف بچا نیکی لے ہوگا اور عاصد کی بیٹی پرانی
اور سے ایک آدمی لیکھا بچا یا تو اس کی بیچ صادر ہوئی لوگ مادیہ پر مبنی تھے دوسرے بچا یا تو
بھی یہی پیش آیا جس کسی نے بچا یا یہی بچا یا ایک بچہ جکارا تو بچہ دیا اور دلوں میں کیا
طبیب اصل میں قوی و قوی کرنے کے لیے تھا جبکہ کو یہ بچہ معلوم ہوا تو اس کے قورمے
پر کمال پشیمان ہوئے۔

ابن ابی طلی کتا ہی کہ معز الدین اللہ نے ایک مکان تیار کر مارا اور کا نام دارالکتب رکھا تھا جس
پر قسم کے کپڑے اور لباس رکھتے تھے جو لوگوں کو جارے گرمی میں مردوں اور ان کی عورتوں میں
اور متعلقین کو حسب مراتب تقسیم کیے جاتے تھے یہ حال سلا عبد نیل جاری رہا عوام سے لیکر پادشاہ
اور مندرجہ تک سب چیزیں پہننے کی ملتی تھیں سب کپڑے نفیس اور عمدہ ہوتے تھے اور ساتھی
سلطان معز بنی کتا ہے کہ کتابت خانہ مختلف علوم و فنون کے کتابوں کے قدر سب کتب میں جو خطی مشن
کی کتب کے دینے میں جو کتابیں نکالی گئیں ان میں دو ہزار صبر سو نو ترقی قرآن شریف تھے جو حیات اعلیٰ
درجہ کے ہوتے تھے اور خیر سونے چاندی وغیرہ کا کام کیا یہ اتنا یہ سب ترکہ کو دینے اپنا بیوی و بچہ
میں تھوڑے تھوڑے قیمت پہلے صندوق کے صندوق اعلیٰ درجہ کے تھوڑے تھوڑے ہوتے تھے جو
ابن قتلہ اور ابن البواب کی بنائی ہوئی تھیں تمام مذہبوں کے فقہ و لغت و حدیث و تاریخ و سیرت و
نجاست و روحانیات اور کیمیا و ہر قسم کی مقصد کتابیں قرآن شریف جو سب ادنیٰ جگہ رکھے جاتے تھے
اور ابن قتلہ اور ابن البواب کے کچھ بڑے قطع و غیرہ ابن ابی طلی صلاح الدین کے عصر پر غالب ہوئے
حالات کہنے کے بعد لکھا کہ بغداد و جنین کے جو کتب گاہیں کتابوں کا خزانہ تھا جو دنیا کی کتابت سے
تھا اور کہتے ہیں کہ تمام بلاد اسلام میں قصر قاہرہ کے کتب خانہ سے بڑا کتب خانہ نہیں نہ تھا عجیب بات ہے
کہ اس میں بارہ سو تھوڑے تو صرف تاریخ طبری کے تھے اس میں ۱۶ لاکھ کتابیں تھیں جس میں سے اکثر
بڑے بڑے نامی خوشنویسوں کی تھیں ہوائیں ابن ابی واصل کتا ہے کہ کتابیں ایک لاکھ بیس ہزار

نہیں پوریا کھا چنے کی دیجاتی تھیں ۵ لاکھ درنا سے زیادہ کا پیرا لگی جالہیں ختم ہوتا تھا
اور یہی کیفیت القراض سلطنت تک قائم رہی۔

قاضی الفاضل ^{۱۱۱۵} کے واقعات میں لکھا ہے کہ جب بنی فاطمہ کے آخری بادشاہ ناصر کا انتقال
ہو گیا اور صلاح الدین کے کارندہ قراقوش نے قصر شاہی کے خزان خاصہ کو کھلا تو اس کو قوت
میں سو صندوق لباس قافزہ و مریع و موشی کے کچے اور قیمتی کپڑے اور بیش بہا ذخیرے اور
جواہر نفیسہ وغیرہ جو اس کثرت سے تھا کہ اس زیادہ کا ایک جوہری بیان کرتا ہے جو اس
موقع پر موجود تھا کہ مستنصر کے عہد میں قسطنطنیہ کے زمانہ میں جوہریوں کو بلایا گیا اور قصر شاہی کے
خزانوں میں سے ایک صندوق لایا گیا اور اس میں سے سات ہتھکڑیاں کر زمرہ نکالا گیا جسکی
قیمت کم سے کم ۲ لاکھ دینار ہوگی جوہریوں نے پوچھا گیا کہ اس زمرہ کی قیمت کیا ہوگی جوہریوں نے
جواب دیا کہ قیمت تو ہم اس چیز کی جانتے ہیں جسکا مثل موجود ہو اسکی قیمت کیونکر بتا سکتے ہیں جسکا
مثل ہی نہیں بیان فخر العرب بن حمدان اور ابن سنان اور ابن کدینہ اور بعض اور بخاریض خلیفہ
بیٹھے ہوئے تھے ابن ابی کدینہ نے وہ زمرہ صرف ۵ سو دینار میں فخر العرب کو دیدیا۔ ایک
جوہر کا کتھا نکلا جو کم سے کم اسی ہزار دینار کا ہوگا اور سکے دو ہزار دینار لگائے گئے اور اس گتے کی
ڈوری کوٹ گئی ان بخاریض نے ایک ایک دانہ اچک لیا گو یا کہ کتھا تھا ہی نہیں ۱۶۸ امداعلی
درجہ کے موتی جو صلیحی نے تذر بھیجے تھے وہ بھی ان لوگوں نے پتیا لیے اور بارہ سو سو جاندی
کی انگوٹھیاں مرصع جوہر بن میں سے تین مربع انگوٹھیاں سولنے کی بادشاہ کو داپس دی گئیں
ایک پر زمرہ اور دوسرا قوت سمانی و ربانی جڑا ہوا تھا یہ بعد میں صرف ۱۲ ہزار دینار کو بھی گئیں
ایک فصیلا لایا گیا جس میں ۲۴۴ کے قریب جوہر تھے جوہریوں نے اسکی قیمت پوچھی گئی انھوں نے
کہا اسکی قیمت نہیں لگائی جاسکتی بادشاہوں کے سوا ایسے جوہر کوئی نہیں خریدتا مگر اس کے صرف
بقیہ حاشیہ ^{۱۱۲} جسے ثابت ہوا ہے کہ اگر کتابیں ہی تھیں کہ خلکو سندھ سے تھو سی لکھا ہے کہ غریزہ بلسہ کے ساتھ
ایک دفعہ خلیل بن اھل کی کتاب العین کا ذکر آیا غریزہ مستم کتھا سو کہا اس نے اس کتاب کے کچھ اور قریب تھے
لا حاضر کیے جس میں سے ایک مصنف کے ہاتھ کا لکھا ہوا تھا اسی طرح ایک موقع پر مستم کتھا غریزہ
کے سامنے بیس سے زیادہ تاریخ طبری کی جلدیں کال لایا جن میں سے ایک مصنف کو ہاتھ کا لکھا ہوا تھا ۱۱۳

میں ہزار دینار لگائی گئی جو بہ کثرت المعروف بہ مختار غر المملک مستنصر کی پاس آیا اور کہا کہ جو اہر حضور
دادا جان نے لاکھ دینار کو خریدے تھے اور کتے سمجھتے تھے۔

بلوہ وغیرہ کے برتنوں کی یہ حالت تھی کہ ایک دن چند صندوقی ان برتنوں کے ٹکڑے گنوا دیں
ایک کو کھولا کوئی ۲۲۰ دینار کا کوئی ۳۴۰ دینار کا کوئی ۲۱۰ دینار کا کوئی سو دینار کا کا۔ اعلیٰ
درجہ کے سونے سے مینا کیے ہوئے کونے رکابیاں وغیرہ تھیں بہت سی سونے کی نقشیں میناں
مینا کی ہوئی سونے سے زیادہ قاذرہ کے پیالے جن میں سے اکثر برہارین رشید وغیرہ کا نام لکھا
ہوا تھا کئی صندوق چھپونے کے چاندی کا کام بنا ہوا تھا اور مختلف قسم کے جواہر مرصع
تھیں بہت سے صندوق دواؤں سے بھرے ہوئے مرصع۔ مدور۔ چھوٹی برہی سونے چاندی کی
اور صندل عود۔ آموس اور ہاتھی دانت کی جینر سونے چاندی کا کام کیا ہوا تھا اور مرصع ہوا
تھیں اور اس صفت کی بنی ہوئی کہ علاوہ جواہر کے ایک ایک ہزار دینار کی ہوگی۔ سونے چاندی
کے مشروٹے بھرے ہوئے صندوق جو نہایت اعلیٰ صفت کے کام سے بنے ہوئے تھے۔ متعدد
چینی کے ٹپے ٹپے ٹپے کا فور قیصوری کے بھرے ہوئے متعدد پیمانے غبر سوری کی بیشمار تانے
مشک تبتی کے اور بہت سا عود۔ علاوہ اسکے اور بیشمار اور بیش با چیزیں جن کی فہرست
مقررہ دی گئی تھی انکے ایک سونے کا مور مرصع جواہر نصیب تھا جسکی آنکھیں یا قوت احمر
کی تھیں اور پر بالکل مور کے پروں جیسے زجاج مینا اور سونے سے بنائے تھے اور ایک سونے
کا مرصع جسکا بڑا ساج یا قوت احمر کا تھا۔ آنکھیں یا قوت کی اور تمام درو جواہر سے مرصع تھا۔ ایک
ہرن جو نصیب درو جواہر سے مرصع تھا اور اسکا سفید پیٹ بلور اور عمدہ موتیوں سے بنایا گیا
اور ایک سونے کا کھجور کا درخت جو جواہر اور موتیوں سے مکمل تھا سونے کے گلے میں کھایا تھا
اور اسکے شکوفے اور کھجوریں اپنی اصلی رنگ و وضع میں مختلف جواہرات کی بنائی گئی
تھیں ایسے جواہرات کہ جنکی کوئی قیمت نہ لگا سکتا تھا ایک کا قور کا تر بوز جسکا وزن ۱۶
ہزار مثقال تھا ستر ستر مثقال کے یا قوت ارزق کے قطعے اور اسی اسی درہم کے زمر و کمرے
یہ سب اسباب مستنصر کے عہد میں خلیفہ کے مخالفین نے لے لیا۔

قاہرہ | مصر کے خلفائے بنی فاطمہ کا دار السلطنت قاہرہ تھا جسکے گردے کی دلیل جو قاہرہ

۲۳۲ عادی اثنی عشری ۱۲۵۴ مطابق ۱۲ مئی ۱۸۳۷ء کو ڈالیا تھی اور المعز کے پہنچنے سے پہلے
 خلیل تیار ہو گئی تھی ہر طرف عالیشان عمارتیں آباد تھیں تیار ہو گئیں جن سے شہر نہایت خوبصورت
 معلوم ہونے لگا شہر میں مشرکوں اور باندہ کثرت سے تھے مشرکوں جو شہر کے مضافات کی طرف
 جاتی تھیں بہت کمالاتی تھیں اور باندہ جو شہر کے اندر ختم ہو جاتے تھے اخطاط کے نام سے
 مشہور تھے خلیفہ کا خاص محل جو ۱۲ قیصر عمارتوں پر مشتمل تھا قاہرہ کے مشرقی حصہ میں
 واقع تھا اور قصر الکبیر الشرقی کے نام سے مشہور تھا اسکو قصر المعز بھی کہتے تھے اس محل کو
 دس دروازے تھے اس پر تین سو چوبیس سو سوار اور ۵ سو سوار
 ہوتے تھے ساکن محل کی ضروریات ہمہ پہنچانیکے واسطے ۱۲ ہزار خدمتگارانہ تھے ایک
 سترگ سے دوسرے عالیشان محل کا راستہ تھا جو شہر کے مغربی حصہ میں دریائے نیل پر واقع تھا
 اور قصر الغربی یا قصر البہر کے نام سے مشہور تھا شہر کے اندر بادشاہ خلیفہ کے اور بھی بہت
 مکان اور فخریہ محل تھے جنکو اس زمانہ کو سب اعلیٰ کاریگروں اور صناعتوں نے کمال
 آراستہ و پیراستہ کیا تھا امیروں کے محل اگرچہ وسعت میں شاہی محلوں کے کمتر تھے مگر شان
 اور شوکت میں ان کی ہمسری کرتے تھے امیر اور دو تہند باشندوں کے مکانات کو گرجہ خوبصورت
 باغ لگے ہوتے تھے معلوم ہوتا ہے کہ اس لئے گزرتے آخر زمانہ میں بھی پندرہویں
 اور سولہویں صدی تک بھی فرنگستانی سیاح ان باغات کی کثرت اور مکانات کی شان
 اور شوکت کو دیکھ کر ورتہ حیرت میں غرق ہوتے ہیں چاروں جامع مسجدیں یعنی جامع النہر
 جامع المعز جامع النور اور جامع الکلم خصوصاً بہت بڑی اور خوبصورت تھیں فاطمہ کے
 عہد میں قاہرہ کی خاص عمارت ایک امام بالہ تھا جسے حسینہ کہتے تھے اس میں امام ماضی
 میں عباس بن علی کے امام حسین علیہ السلام پر پابوا کرتی تھیں مردوں اور عورتوں دونوں
 کیواسطے شہر کے ہر حصہ میں بہت سے خوبصورت عالیشان حمام بنے ہوئے تھے عورتوں کی
 حماموں کی بیرونی آرائش کچھ اس طرح کی ہوتی تھی کہ مردوں کے حماموں سے بامسانی شناخت ہوتی
 تھی جو عمارتیں ہندوستان میں امام باڑوں کے نام سے مشہور ہیں مصر میں مشہد کہلاتی ہیں
 ان کے عہد میں ساحل شام کے تمام شہروں میں مشہد بنے ہوئے تھے ۱۴

بازار جن میں جیس ہزار دوکانیں تھیں نہایت بارہوق اور عالیشان محمودیہ کو پیداواروں سے
بھر پور تھے شہر کے گرد مضبوط اور مستحکم خیل تھی جن میں کئی دروازے تھے جس میں سے بہت
مشہور دروازے کے نام یہ تھے بادی المنصور جو نیل کی طرف کھتا تھا باب الفتح باب القنطرہ
باب الزمطہ اور بادی الخلیج جو جنبہ کی طرف کھلتا تھا
مقبول لوگوں کی بڑی دل لگی رہتی تھی کہ بازوؤں اور شکر دہنے پرندوں کا اور پہنوں و کچکوں کا
عموماً شکاری کوٹے شکار کرتے تھے اور دریا کے کنارے کے رہنے والے قلعہ جین اکثر
دریائی گھوڑے شکار کیا کرتے تھے۔

سلطنت کی انتظامی صیغہ اور حکم عباسیوں کی طرح تھا اگرچہ بعض عہدوں کے نام مختلف تھے
دو نوکے انتظام حکومت میں برائیاں فرق یہ تھا کہ مصر میں امیر الجیش کا بڑا اقتدار تھا
وہ کمانڈر انچیف اور وزیر و نوکا کام کرتا تھا اور حبکو فاطمی خاندان کے کمزور بادشاہوں کی
عہد میں ایسا اختیار حاصل تھا کہ بادشاہ کا وجود کا ہدم تھا مگر پہلے دس بادشاہوں کے عہد میں
وہ صرف اپنا منصبی کام ہی کرتا تھا فاطمیوں کا زوال مستنصر کے عہد سے شروع ہوا اور
سازشوں اور دھڑاندیوں نے تدریجاً سلطنت کی جگہ بیانی خوش سہری اور خوش اخلاقی
کی کوئی قدر نہ رہی ملکی ملازمت یا سرکاری نوکری عزت و حرمت کا ذریعہ نہیں گئی عالموں کی
جگہ جاسوسوں اور قہر مساقوں نے سنبھالی اور دیانتداروں آزادوں اور محکماتوں
کی خوشامیروں اور طفیلیوں نے۔ بادشاہوں نے اپنے حکومت کیلئے لوگوں میں تفرقہ
ڈالنے اور ان کے جدا جدا جتنے پیدا کرنے کی پالیسی اختیار کی مگر اس پالیسی کا وبال
انہیں کی گردن پر ایسا پڑا کہ سہرہ اٹھاسکے۔

پہلے فاطمی بادشاہ قدیم بطلیموسوں کے نمونہ تھے وہ علم اور سائنس کے کمال ہی مرتبہ
انہوں نے کالج کتب خانے اور دارالحکومت قائم کیے ان کو کتابوں اور آلات ریاضی سے
مہیا کیا کالجوں میں بہت سے اعلیٰ اعلیٰ درجہ کے پروفیسر مقرر کیے ان علمی خزانوں کے
سلسلہ بنجاسن آن ڈیہ لکھا ہے کہ فاطمیوں کے عہد میں صرف اسکندریہ میں فلسفہ کی تعلیم کو پانچ
اونسے بیس سے زیادہ کالج دیکھے تھے قاسمہ میں بیس کالج تھے شاہی کتب خانہ میں ایک لاکھ

ہر ایک کی رسائی تھی ہر شخص دہلے ملت فائدہ اٹھا سکتا تھا لیکن کامران بھی ملت میں
 تھا خلیفہ اکثر علمی مجلس کہتے ہیں ان دارالعلوموں کے پروفیسر یعنی ہر علم کے خلیفہ
 عالم منطقی ریاضی دارال فقیہ طبیب اپنے اپنے خلع پہنتے ہوئے حاضر ہوتے تھے دیکھ
 متاؤن ہزار دربار سالانہ جو احتیاط سے لگائے ہوئے ٹیکس سے وصول ہوتے تھے
 انہوں کی سالانہ آمدنی تھی یہ آمدنی پروفیسروں اور عمدہ دارالکلی تنخواہوں ضرورتاً
 تعلیم کے مہیا کرنے اور مسافروں سے متعلق دیگر شیا کے ہم پور پچائے ہیں صرف ہوتی
 تھی ان تعلیم گاہوں میں منالی علم کے ہر شاخ کی تعلیم ہوتی تھی علم و تربیت کو ترقی دینے
 کے غرض سے مختلف مقامات میں رصد گاہیں بنائی گئیں اور علم ادب و سائنس
 کے بڑے بڑے ماہر اور کامل اوسان و ایشیا اور سپین سے بلائے گئے کہ فاطمی بادشاہ
 عہد حکومت کو دنیا میں مثل شمارہ کے چمکادیں۔

دن کے نئی فاطمہ کی کوئی تاریخ نکال نہیں خیال کیا جاسکتی جب تک کسی قدر بیان
 اوس عجیب و غریب حکم و دعوت کا نہ کیا جائے جو انہوں نے قائم کیا تھا کیونکہ اپنے
 دیار میں عام طور پر علم پھیلائے کی خواہش میں انہوں نے اوس پولیٹیکل قائد کے
 جو طبعی طور پر ان کے لوگوں کو اپنے فرقہ کا مرید بنالینے سے مترتب ہو سکتا تھا نظر انداز

بقولہ تھا شاید اس وقت ان کتابیں قیام جو نہایت خوشنظر لکھی ہوئی تھیں طالب علم
 آزادی سے اون کا استعمال کر سکتے تھے اسی طرح سے تیروان فارس اور شمالی
 افریقہ کے بڑے بڑے شہروں میں علم کی ترقی اور رعایا کی تعلیم کے لئے عالیشان مدرسے اور
 کالج تھے اور ان کے قیمتی کتب خانوں میں سب سے قیمتی کتابیں تھیں اس بات کی شہرت
 میں کہ عرب یونانی اور رومی مصنفوں کی تصنیفات سے ہرگز بغیر نہ تھی یہ بیان کر دینا کافی
 ہے کہ فارس کے بڑے کتب خانہ میں لائبریری کی تصنیف کا کامل نسخہ عربی زبان میں موجود
 تھا۔ ۱۲ (امیر علی)

۱۳۔ انگریزی یونیورسٹیوں میں جو کون گریجو ایٹوں کو دیے جاتے ہیں وہ اب مکمل ہی
 طرز کے ہیں جیسے عربی خلع (چوہہ) پہنا کر پتے تھے ۱۴ (امیر علی)

نہیں کر دیا تھا۔

پڑے دارالحکومت سے متعلق دارالجمہور (گراند لاج) تھا جس میں امام علیؑ کے بیٹے یعنی اور
باطنی اصول سے واقف ہونے کے خواہشمندوں کو اس مذہب کے عقائد کی تعلیم دی جاتی تھی یہاں
میں دو دفعہ دو شنبہ اور چار شنبہ کو دارالجمہور کا سب سے اعلیٰ افسر جو داعی الدعوات کہلاتا تھا
اور جو عموماً بادشاہ کا وزیر یا قاضی القضاۃ ہوا کرتا تھا جلیلہ منقذ کرتا تھا اس جلسہ میں مرد
اور عورت دونوں مضید لباس پہنے ہوئے شریک ہوتے جو رتیں مرد و نسے جدا بیٹھتی تھیں
ان جلسوں کو بجالاس کر حکمت کہتے تھے تعلیمی کارروائی شروع کر دینے کے لئے داعی الدعوات (امام) یعنی
خلیفہ کی خدمت میں حاضر ہوتا اور جو کچھ چاہتے تھے وہاں کو سنانا ہوتا پہلے اسے پڑھ کر سنا دیا
تھا اس کی پشت پر دستخط کر دیتا تھا۔ لکچر کے بعد مرید یا شاگرد داعی الدعوات کے ہاتھ کو
بوسہ دیتے اور بادشاہ کے دستخط کو تعظیماً اسے سے لگاتے تھے مقررہ نری نری جو اس
دارالجمہور کی تعلیم کے مختلف درجوں کا ذکر لکھا ہے گویا فرامین (فری میں) تعلیم کا
بیش بہانہ کھینچ دیا ہے اصل یہی ہے کہ عیسائی دنیا میں تمام قسم کے دارالجمہور
فرامین وغیرہ بعد میں قاہرہ کے دیکار دیجی بنائے گئے ہیں۔
دارالحکومت کی پولیس کی شان نواد کے ہائیون کے ساتھ ہی رخصت ہو گئی مگر اس کا علم و
سائنس کا شوق مصر کے شہر و ملکوں میں پھیل گیا کہ بچے مملوکوں کے افسر افسری کے
زمانہ میں اس کا بھی خاتمہ ہو گیا مگر اس کی باطنی تعلیم کا اثر باوجود امتداد زمانہ کے اب تک
برابر چلا آتا ہے اور مختلف مذہب و ملت کے مالک میں اور ایسے مختلف لوگوں میں
جن کی خواہش میں زمین و آسمان کا فرق ہوا چاہو دکھا رہا ہے۔

ذکر حسین ۱۱ جولائی ۱۹۱۵ء

تمت بانخبر

[illegible]



فہرست موجودہ و مستشرقین و اصلاح

حدائق السارین حصہ ہفتم میں ان کے علمی خدمات کی تفصیل	تحقیقات کے تحت عدلیہ و صحت کے مکتوم بالکل
مکتبہ انجمن اہل علم و ادب، رتوں سے فخر و تکرار	فقط اور بکے خیالات سے قیمت
ان میں سے کچھ کتابیں اصلاح و تعلیم کے لیے	مثلاً اول و اخیر کے حوالہ سے ہم میں سوچ کے
ہر مکتبہ کے لیے ان کے مخصوص اصول و ضوابط	وہاں ان کے ہیں کہ ان کے لیے کتاب میں ہیں ان کے
تقریریں ان کے حوالہ سے ہر مکتبہ میں ہوں	آیات قرآنی احادیث و اولیٰ شہادیت الہیہ
جو بکے میں اصلاح و تعلیم کے لیے ہوں	ان کے اصلاحات و تعلیم کے لیے ہوں
وہاں سے ان کے کتب کو بھی ان کے ہوتے ہیں	اور ان کے ہوتے ہیں ان کے ہوتے ہیں
کشف الظلمات حصہ دوم میں آیات حیات	ان میں شک سے پہلے ہی منہ سے کتابت مطبعہ و
صفحہ کا وہ ہے کہ کتابت میں ہوں	رسالہ وضو (۸۰) الجملہ (کلون) ص
منقسم ہے۔	ارسال الیہ میں (۸۰) الجملہ
روایات اصلاح و تعلیم کے لیے ہوں	تاریخ الافان حصہ اول
کامل ہے مکتبہ کے لیے ہوں	عقل و تہذیب المحدث
کتاب آج کے نہیں لکھتے ہوں۔	صحت میں ہوتے ہیں کہ وہ صرف تہذیب کی ترقی کے
اتمسک ببلد اول کامل بلدیہ دوم بلدیہ سوم	سنت و اس میں جو کے خلاف ہے وہ ناجائز ہے۔
بلدیہ چہم عدلیہ شہر بلدیہ شہر بلدیہ شہر	تصحیح تاریخ
اس کی بلدیہ میں ہوتے ہیں کہ ان کے لیے ہوں	میں ہیں وہ تاریخی نکات بیان کے لیے ہیں
تو یہ بلدیہ میں کہ مشکل بلکہ محال ہوگا۔	سے معلوم ہو کہ تاریخی واقعات جو علما کے
ذوالفقار حصہ اول حصہ دوم بلدیہ سوم	لکھے گئے ہیں اس میں کس درجہ خلاف واقع
مذہبی تحقیقات کا وہ ہے کہ بلدیہ میں ہوں	بیان کیا گیا ہے۔
کتاب میں اس میں بلدیہ و صحت میں بلدیہ	مجالس عشرہ
بھی کتابت میں ہوں وہاں بلدیہ ہوں	ان میں واقعات منساب کہ بلدیہ میں ہوں
اس میں تو یہ بلدیہ میں بھی طبع ہوں۔	لکھے گئے ہیں اس میں ہر مکتبہ میں ہوں
کتابت مکتوم فی حل مکتوم مکتوم میں صرف اس کی	کوئی کتاب نہیں لکھی گئی۔

علی حیدر راڈیہ اصلاح و تہذیب سارن



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مرکز اشاعت و نشر اسلام

مرکز اشاعت و نشر اسلام

۱۹۱۴

فہرست مقاصد و قواعد اشاعت

- ۱) شیعہ ترویج دین حق کے لیے یہ سالہ شائع کیا گیا ہے۔
- ۲) ہمارا کام ایسا ہے جو کہ کھنڈ سے جو انبار بہت لطف شیعہ شائع ہو رہا ہے وہیں خاص طور پر کتاب سقراط ہفت صبا والا تمام کا نام لیا جاتا ہے اس کا جواب۔
- ۳) آیات بنیاد حضرت خدک کا جواب ہے سید کو بڑا نام تھا اس کے حق میں شائع ہو چکے ہیں چوتھا حضرت زراعت جو
- ۴) سید کو بڑا نام تھا اس کے حق میں شائع ہو چکے ہیں چوتھا حضرت زراعت جو
- ۵) نام کی ضرورت نہیں۔
- ۶) تمام اس رسالہ کا حصول ہر شخص کے ہر نامہ
- ۷) قیمت سالانہ مع حصول ڈاک
- ۸) مراسلات میں نمبر چھ لکھنا ضروری ہے
- ۹) نامہ نگار اس کے صحت دہی علماء کو دین جو کسی کتاب کا خاص طور پر جواب لینا
- ۱۰) ہمارے مراسلات بنام منہج ہو کر چاہیے

نوٹ (۱) اشاعت محض بنیاد مناظرہ میں ہے لہذا پہلی ملازمت زیادہ تر کتابوں کے ذریعہ ہونی چاہیے۔
(۲) پہلی حق سرمدیار دینے پر ایک سال تک اشاعت مفت جاری رہے گا۔
(۳) دین حق سرمدیار دینے والے کو اصلاح و اشاعت و فون مفت ملے گا۔



مرکز اشاعت و نشر اسلام



卷之四

卷之四

اشمس

نمبر ۱۱-۱۲ بابۃ اشوال و فیقہ حنفیہ ۱۲۲۵ھ جلد ۱۲

الحمد لله رب العالمین
 کہ تین تیر کیجانی حاضر میں جس کو اکیلی بلدیوری ہوگی اگر بارہ ذی کی جلد علی مرتبہ کر لو تو
 تو یہ جلد پوری ہوگی اور اگر مضامین کو مخاطب ہو کر کتابوں کی حد بندی کر دے تو پورا بھی اسکا موقع
 نہیں آتا کیونکہ مودۃ القربی کشف الظلمات حصہ سابعہ رحمۃ اللہ علیہ سے بالکل ناتمام ہے۔
 جواب تحفہ آشنا عشر یہ کے متعلق یوں تو حصہ و سخت اصرار تھا مگر ہم قوم کی غفائی
 سے متاثر ہو کر یہ کہ ہماری قوم جب سن لیتی ہے کہ فلاں کتاب کا جواب شائع ہو رہا ہے تو وہ بجائے
 خود ایسا مطمئن ہو جاتی ہے کہ کچھ جتنی ہے کہ بارے فلاں علامہ ایسے کتابی و روزگار میں کتنی
 تائید میں بنیاد و مرسلین اور ائمہ دین کو حاصل تھیں وہ سب اسکو حاصل ہر نام کو کھانا پینے
 کی ضرورت ہونے لباس کی داد و دیگر ضروریات کی کیونکہ یہ تو کتاب نام ہیں ہذا سطر ہر
 ائمہ دین اس سے مستغنی تھے کہ قوم انکی کچھ مالی خدمت کرے اسی طرح نائب امام
 بھی مستغنی ہیں انکو کسی شہم کی حاجت نہیں ہونے انکی فکر ضروری ہے کیونکہ انکو تیسرے و چارے میں
 سامان طبع کے نسبت سب کا خیال ہے کہ مطبع ذاتی ہو یہ ہمہ میں اور طائرین جتنے
 ہیں وہ ایسے زرخیز غلام ہیں کہ کھانسی بھی ضرورت نہیں کاغذ اور دستاویز تو انکی اشارہ
 سے پیدا ہو جاتا ہے بجائے مالی و تنہائی کیا باعث ہے جو رجبہ وقت پر نہیں نکلتا چھپائی
 لکھائی ابھی نہیں ہوتی معلوم ہوتا ہے اچھا نسخہ اور لوگوں کو بھیجی ہے خراب نسخہ ہمارے لیے ہے اور اگر
 خطوط کا جواب دیا جائے تو پوسٹ کارڈ و ٹکٹ کا بار دفتر سر پر پڑتا ہے اگر جواب نہ پاسجے
 تو رنج ہے خطوط بھی بعض تو ایسے مطلق ہوتے ہیں کہ ایک جزد میں جواب لکھا جائے۔
 جسوقت جواب تحفہ کی ہر ایک خاص طور پر لکھی تو ہمیں صرف حروف و سطور و یہ کہ کاغذ کی
 فراہم کی تھی کہ ہمارے کاغذ آجائے تو ہم اطمینان سے اس کام کو کر سکیں جلد اول اس کا غرض
 تمام ہو جاتی کیونکہ یہ جواب تحفہ صرف اسی قدر نہیں چھپکا جتنے خریدار اشمس ہیں بلکہ کچھ زیادہ

بالاجمال یہ کہ کیا کہ اور بہت سے طریقوں سے بھی یہ روایت ثابت ہو تا ہے اس لیے اس کو تسلیم اور اس کے دعویٰ کے ثبوت کیلئے کافی نہیں تھا اور ان کو چاہیئے تھا کہ ان طرق مختلفہ سے جبر کا ادھون سے بالاجمال دیکھ لیا تھا اس روایت کو ثابت کرنے اور ان تمام روایتوں کو بیان کر کے اسے دعویٰ کی تائید فرماتے

اقول اس کا جواب اگرچہ فقہر سابق میں گذر چکا ہے کہ جبکہ خود قاضی صاحب نے اس کو تسلیم کر لیا ولسا منکر صحیحہ ماروی من ادعائہا فذکر کہ ہم اس روایت کو صحت کو منکر نہیں ہیں کہ جناب سیدہ فذکر کا مطالبہ کیا تو اب فرمایا جو جناب سیدہ کو کیا ضرورت پڑی تھی کہ ان تکل روایتوں کو لکھیں کیونکہ خود قاضی صاحب کثرت روایت کا بھی مقرر ہیں چنانچہ فرمایا میں اکثر صایر معد فی هذا الباب غیور صحیح یعنی اکثر روایتیں میں باقی ہیں غریب میں جس سے کثرت روایت بھی ثابت ہوئی اور صحت بھی تو اب جناب سیدہ کو ان طرق کی کھنکھائی کی ضرورت تھی ہاں اگر قاضی صاحب نے اس روایت پر ترجیح کرتے یا اس کی غیر صحت کا باخلاص دعویٰ کرتے تو البتہ جناب سیدہ کا فرض تھا کہ اس روایت کو صحت کو ثابت کرے۔

آپ خود اپنی عبارت منقولہ پر فرمائی ہیں کہ سدا زور قاضی صاحب کی اس پر ہے کہ جناب سیدہ کو قیضہ نہیں ملا تھا جناب سیدہ کو رد کر دیا۔

پھر آگے فرماتا کہ جناب علم الہدیٰ کو بالاجمال یہ کہ کیا کہ اور بہت سے طریقوں سے بھی یہ روایت ثابت ہو تا ہے اس لیے اس کو تسلیم اور اس کے دعویٰ کے ثبوت کیلئے کافی نہیں تھا اس طرح کی ضد اور بہت دھرمی ہو کیونکہ فرق و خلاف کے کثرت طرق کو بھی تسلیم کرتا ہے اور صحت روایت کو بھی تو اب پھر کھنکھائی حاصل کیا تو انہوں نے تھا۔

منوس ہے کہ آپ کی نظر کتب فریقین پر بہت کم پڑی ہے ورنہ یہ فرماتا کہ ان کو چاہیئے تھا کہ ان طرق مختلفہ سے جبر کا ادھون سے بالاجمال دعویٰ کیا تھا اس روایت کو ثابت کرتے اور ان تمام روایتوں کو بیان کر کے اپنے دعویٰ کی تائید فرماتے، کیونکہ بحر کتاب مستطاب عقاب الادب تہامی کتب فریقین کا یہی دستور رہا ہے کہ ایک روایت کو لکھ کر اس کے ناقلوں کا نام لے دیتے ہیں یا یہ کہہ دیتے ہیں کہ بہت سے طرق سے یہ روایت وارد ہو چو کہ شامہ حمید العزیز صاحب

بطلان نبوت صفت کثیر فایده کتب نیست و عوالمی یکبار در کتب مشهور المصنوع اصلا نیست
 اصطفی جناب محمد الامام و اولاد علی و امام حسن و امام حسین علی الله قله و جبرئیل که ایکلیک روایت
 بر کتاب است عظمی و کبریا و اولاد علی و جبرئیل که ایکلیک روایت
 قال الخاطب طعن ابن ابی بنیاب بمحمد بن محمد صاحب و مشهور سیوطی و کثیر اعمال
 شیخی و شیخ و سیف علی بن مردویه که علامه صاحب تاریخ آل عباس است فذکر کتب
 کثیره جاسه که ذکر کرده پس کما نقول و عا سیوطی فی تفسیر الدرام المنثور فی ذیل
 تفسیر قوله تعالى و اذ من علی الطریق حصه فخرج البزار و ابو یعلی و ابن ابی
 حاتم و ابن مردويه و یحیی بن سعید الخدری قال ما نزلت هذه الاية و ان
 ذی القربی حق و دعا رسول الله صلعم قاطل فاعطاه حذوک و این روایات
 صحیح است و آنکه هرگاه آیه ذی القربی حق یعنی عطا نما صاحب قرابت را حق و آن
 گردید آفتاب فاطمه را طلب نموده فذکر ما با غنیمت عطا فرموده شیخ علی نقی در
 کتاب کثر المال و بیاب صلعم از ابو سعید روایت کرده قال ما نزلت ذی
 القربی حق قال الامام صلعم یا فاطمه الله فذکره و سیف الخاطب ابن مردویه در کتاب
 خود سند از ابو سعید روایت سابقه را نقل کرده و نیز صاحب روایت الصفا و تاریخ البیروت
 لا مقصد القی روایت اعطاء فذکر و نوشتن و تفسیر نقل کرده و چنانچه آفتاب است
 آن امرش بیان در آمد و نقل هیچ مائل باور نمی کند که با وصف اعطای فذکر آیه
 آن نوشتن و تفسیر بر است آن زمان فتح مغیر تا سلیم و ذوات سر و کلمات اقباض
 آن بر قیاس نه پیوسته باشد بلکه لفظ اعطای بر آن دلالت دارد که لا یکنه و صاحب تاریخ
 آل عباس که از معتبرین المصنفین است و تاریخ مذکور علی ما نقل شده نوشته که جبرئیل که
 جمله عتبه ادا و لا دینین نزد مامون دوی فذکر کردند مامون جمع نمود صد کس از عجمایان
 و عراق و غیر ایشان را و تاکی کرد که کتمان صواب نماند و از متابعت حق و راستی سر نه
 بچیز پس ایشان روایت و تفسیر و تفسیر اولی و غیره نقل کرد و فذکر بعد از فتح خیبر
 بفرمان با آیه و ان ذی القربی حق نازل شد پس سوختا گفت کیست ذی القربی

وحیث حق او حیر بل گفت فاطمہ است و ذک حق و مست پس سوخا فذک با خطب
اقول امنوس آپنے اپنے خیالی جوش میں خود در شور و غلج کونہ دیکھا ورنہ معلوم
ہو جا تا کہ یہ حدیث و دخیل طریق سے منقول ہے ایک بطریق ابو سعید خدری دوسرے
بروایت حضرت ابن عباس ملاحظہ ہو کتاب الحجہ ۴۴۴

واخرج البزار والبیہقی وابن ابی حاتم وابن مردودہ عن ابی سعید الخدری
قال لما نزلت هذه الآية واتدنى المقرب لحقه وعارسل الله صلى الله
عليه وسلم فاعطاها فذاك

واخرج ابن مردودہ عن ابن عباس قال لما نزلت واتدنى المقرب لحقه
اقطع رسول الله صلعم فاعطاه فذاك

دیکھئے اس حدیث کو دو صحابی راوی ہیں ایک ابو سعید خدری دوسرا ابن عباس
اس روایت کو صرف ابن مردودہ نہیں ہیں بلکہ حافظ بزار سلام ابو یعلیٰ امام ابن ابی حاتم
بھی ہیں جو ہم احادیث صحیحہ میں

تیسری روایت اسکے تائید میں بھی اسی درشتور میں موجود ہے و اخرج ابن جریر عن
علی بن الحسین قال جب من اهل الشام اقرعت القرآن قال نعم قال فانزلت
فی بنی اسرائیل واتدنى المقرب لحقه قال وانكم للقرابة الذی امر الله ان
یولی حقه قال نعم ط ۱۷۱

یعنی ابن جریر نے روایت کی ہے کہ جناب امام زین العابدین علیہ السلام ایک مرد شامی سے فرمایا تو نے سورہ
بنی اسرائیل میں آیہ واتدنى المقرب لحقه کی تلاوت کی ہے اس نے کہا ہاں پھر اس نے پوچھا کیا
آپ ہی لوگ اس قرابت سے مراد ہیں جس کے واسطے حق کا حضرت آدم علیہ السلام کو دیا گیا تھا تو کیا
اس کے بعد بھی آپ کو شک رہ سکتا ہے کہ اس آیت کی تعمیل رسول اللہ نے نہیں کی اور حق تعالیٰ
القرآن نے نہیں دیا۔

چونکہ اکثر مضامین اسکے سابق مذکور ہو چکے ہیں اس لیے ہم زیادہ مکرار نہیں کرنا چاہتے کیونکہ یہودی
صاحب کا مقصود دوسرا ہے وہ ثابت ہوا کہ یہودیوں کا یہودیہ ہے۔

قال الخاطب صاحب تشیید المطامین بھی کوئی نئی روایت روایات مذکور بالا
علامہ پیش نہیں کی۔

اقول۔۔۔ سابقہ قوم ہو چکا کہ کتاب مستطاب تشیید المطامین میں بھی کتابوں کی عبارتیں
فصل ہیں جسے یہ دعویٰ شکل آفتاب تابان روشن نمایاں ہو۔

قال الخاطب کفایہ وسوم مصمت الہدایہ کہ جلد دوم میں صفحہ ۲۵۲ سے ۲۵۳ تک
تفصیل سے مذکور کی بحث بھی ہوا اور آیات ذوالقرنیٰ حقہ کی نسبت صفحہ ۲۵۳ میں یہ لکھتے
کہ انہیں اسے بعد ہی اسے شہرہ ہو اور انکے ذکر خاص ہو اور اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

در آن حق بنمود است۔ و اخبار طریفین از خاصہ عامہ نالقی باین امر است و نیز طایفہ
آیات ذوالقرنیٰ حقہ یہ تصدیق کثیرے از علماء و مفسرین و روایات عامہ آنکہ رسول خدا صلی
آلہ و علیہ و آلہ و سلمینا طالعہ جوئی نقیبی و جوہری و یاقوت شافی صاحب کتاب معجم البلدان

د شہرستانی و صاحب تاریخ آل عباس و واقعی و بشر بن الولید و عبد الرحمن بن یحییٰ و عمر بن
شہاب و ابن تیمیہ و صواعق و ابن ابی الحدید و ابوہلال عسکری در کتاب خبایا الاولیاء و حاکم ابوالقاسم
احمد کانی و سالم ابو محمد و احمد بن عثمان بغدادی و قاضی عبداللہ بن موسیٰ اندلسی

ایہ روایت خالصہ حقہ صلی اللہ علیہ وسلم و طالعہ فداک فقط اس میں
مولف سے روایت ہے کہ مذکور دعویٰ مذکور کو مختص کر دیا ہے اور انکی روایتوں اور
اقوال کو نقل نہیں کیا مگر اسے نقیبی و کسی بعد ہرادی کا جنکا ذکر اور یہ جو حکام بھی نہیں لیا

اور نقیبی کی روایت صفحہ ۲۵۳ میں اس کتاب کو باین الفاظ بیان کی گئی و ثانیہ و ثعلبی کہ
از اعظم منسخرین ایشان است بند خود اسے ہی و دینی روایت کہہ سکتے کہ حضرت
علی بن حکیم کی از اہل شام فرمود آیا قرآن خواندہ گفت علی فرمود در سورہ بنی اسرائیل

اس آیت خواندہ کہ و ات ذوالقرنیٰ حقہ آن شخص عرض کر دگر ثمانیہ ذی القربیٰ کہ حق یہود
نقل سے امر فرمود کہ حق انکادار برسانند فرمود ہے۔
اقول اس میں بھی کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ ہی مطلب ہے جو ذکر سے کر ثابت ہو چکا کہ
قریب قریب تمامی روایات اہل سنت میں یہ موجود ہے کہ جناب صاحب کتاب صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوا اور

اور حضرت نے جناب سیدہ کو یہ فرمایا اور اس کا نوشتہ لکھا اور جس روایت ثعلبی کا ذکر ہے ہم لکھی ہے اور اس کا حوالہ ہم نفس و فتوہ سوطی سے بھی لکھ چکے ہیں کہ ان دونوں نے ابن جریر سے روایت کیا ہے۔

قال المحاطب ان کتابوں کے علاوہ ایک اور کتاب بیلران میں بالفعل حمی و اور اس کا نام غایۃ المرام و حجة الخصام فی تعیین الامام من طریق الخلفاء امام اس کے مصنف سیدہ ماتم معروف بالعلامہ من وادنی نسبت صاحب محمد بن شیخ یوسف بخرانی نے اپنی کتاب سنی بلو کوۃ البحرین میں لکھا ہے کہ ان السید المذکور فاضل جامع تاجامعا متبعاً للاخبار بالمرسوق الیہ سابق مسوی الشیخ المجلسی و کانت وفاته السعة السابعة بعد المائة واکمل وصف کتاباً عیداً تشهد بشدة تتبعه واطلاعه یعنی سید مصنف بڑے فاضل اور محدث اور جامع اور شیخ و احادیث و اخبار پر کسی مثل انکی اگلے لوگوں میں سے سوا ملا با و مجلسی کے کوئی نہیں ہوا اور انکی بہت تصنیفات ہیں جسے ازکی علمیت اور واقفیت ثابت ہوتی ہے فقط سیدہ مصنف نے غایۃ المرام امامت کے ثابت کر نہیں بھی کر اور ان میں تمام آیات قرآنی کو جمع کیا ہے اور ہر آیت کو متعلق جتنی روایتیں اور حدیثیں ہیں خواہ اہلسنت کی ہیں خواہ شیعوں کی اور سب کو نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کتاب کو دیباچہ میں ان تمام کتابوں کو نام لکھے ہیں جن سے انہوں نے روایتیں نقل کی ہیں اور بلاشبہ یہ کتاب ایسی ہے کہ خود اس کے مؤلف کی غزالت علم اور کمال واقفیت کی شاہد ہے اس کتاب کو مقصد دوم کے سرچون اور اٹھارویں باب میں آیۃ ذات ذی القربین کے متعلق جتنی حدیثیں اور روایتیں فریقین کی ہیں وہ نقل کی ہیں مگر باوجود اس جامعیت کو سوار ایک روایت ثعلبی کے کوئی دوسری روایت انہوں نے سینوں کی طرح سے بیان نہیں کی البتہ گیارہ حدیثیں شیعوں کی نقل کی ہیں حیا بخیر اس کے تصنیف میں یہ لکھا ہے الباب السابع عشر قوله نعم ذات ذی القربین حقہ والمسکینی الا یہ من طریق العاصم و فی حدیث واحد الثعلبی فی قصیدۃ

فی هذه الآية قال عوف بن مالك قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الثعلبي روى عن ابن عباس
عن ابن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الشام اقراست القرآن قال ثم
قال فاقروا في بني اسرائيل وارتفع القوي حقه قال واكمل القزاة بقا اسرائيل
تعالى ان يرقى حقه قال نعم فقط اسكت ترجمه جو کفایہ میں بیان فارسی پر وہ ابھی اور
ہم کہہ چکے اس کے بعد وہ کہتے ہیں ابواب الثامن عشر فی قوله تعذرات ذوالقروح عقد
والمسکین کا یہ من طریقہ خاص ہے و فیہ حدیث حدیث اگر امامیہ کے طریقہ سے اس
آیت کے متعلق گیارہ چیزیں ہیں اور او میں عطیہ عوفی کی وہ روایتیں بھی منقول ہیں جس کے
بعض میں نوکی کتابوں سے علماء امامیہ نے نقل کی ہیں جو کچھ امام اور بر بیان کر چکے ہیں چنانچہ وہ فرماتے
ہیں الثامن العیاشی باسناده عن عطیہ العوفی قال لما فتح رسول الله خيبر
واقام الله عليه فداكاوانزل الله وارتفع القوي حقه قال يا فاطمة انك لا تدري
التاسع العیاشی باسناده عن عبد الرحمن بن صالح کہ بیہ المصنفون الى عبد الله
بن الموصلي العیسی یسأله عن قصه فذكر فكتب فيه عبد الله بن مرسون
بهذه الحديث - العیاشی باسناده عن فضیل بن مرزوق عوفی علیہ السلام
ان المصنفون من وفداكا علی ولد فاطمة

منشی سہان علی خالص صاحب نے جو فن ادب میں مشہور ہیں ایک کتاب الامت میں لکھی ہو
اور کے دوسرے حصے صفحہ ۱۰۰ میں مذکور کی بحث ہے مگر اس میں خالص صاحب شریف
خوشہ حسنی طعن الرابع کی پر اور عبارت جدید اچھی کے مصنفوں کو اور اس پر بھی بیان
لیا ہے جیسا کہ وہ خود کہتے ہیں کہ اس فاقدا لاراک استیجاب و طائل اثبات حقی
بیشک (رسول پر بیان کتاب استیجاب (طعن الرابع) حوالہ نووہ بہ تقریر سے سرگزشتانی
تجدیدی نیست انما جاری فیہما ابطال خلافت خلیفہ اول و ثانی کہ بانی مہدیان ابن احمد
مشار الیہ ست می ساز و فقط اسمیں کوئی روایت جدید منتقل نہیں ہو جو قابل عقل ہو
ہے جو کچھ اوپر بیان کیا اوس سے اس کتاب کا ناظرین کو معلوم ہوگا کہ جو کچھ امامی
سے لیکر تیس سوں صدی تک جتنی مشہور کتابیں شیخونکی اس بحث کے متعلق تھیں ان

سب سے پہلے اون روایتوں کو جو متعلق بہہ مذک کے باری کتابوں سے
 نقل کی گئیں بلکہ لکھ کر یا اور اگرچہ یہ ظاہر ہے کہ اور بھی بہت سی کتابیں ہونگی جو یہ
 نسخہ لکھیں مگر ایسے مشہور اور نامور عالموں سے جیسے کہ خباب بن محمد بن عبد اللہ بن مسعود
 اور عبد اللہ بن مسعود اور ابی ہریرہ اور قاضی نور اللہ ترمذی اور مولانا طہار علی اور محمد
 بن یونس اور مولانا قاضی صاحب تھے غالباً ان کے مطالعے سے کوئی اور روایت نہ نکلی ہوگی
 خود صاحب ترمذی لکھنے سے اول سنیے کہ اس یقین کر سکی وجہ یہ کہ جو کچھ اوہوں نے
 ثبوت پیش کیا ہے اس سے زیادہ اون کے پاس نہ تھا اب ہم اس بات کو دیکھا ہیں
 کہ یہ ثبوت نہ عقلاً نہ نقلاً شہادت میں داخل کرنا لائق ہے اور نہ وہ فی نفسہ کوئی ثبوت
 ہے اس لیے کہ ان تمام روایتوں کا سلسلہ اس راوی پر ختم ہوتا ہے جو نہ صرف غیر معتبر اور غیر
 ثقہ تھا بلکہ کاذب اور شریعی تھا ایک ہی شخص اس تمام زنجار پر پڑے ہیں جیسا کہ پہلے
 جیسے مختلف رنگ و سرور کے لیے ہیں اور ایک ہی گند لا پتر سے جس سے یہ سب
 نرنگ ہو گئی ہیں اور ایک ہی کذب کی جڑ ہے جہاں سے ساری شاخیں پھولی ہیں اور
 ہم میں کہتے ہیں کہ علماء شیعہ و خلیفان و اتقویہ و متبعین و تلمذ و شاگرد و سنی
 و اہل بیت و اہل بیت بڑی عمارت قائم کی ہے اور جسکی بنیاد بہت بڑی اہم حضرات
 و مشائخ پر رکھی ہے اور وہ اس وقت اور دن تک تقریر نہیں اڑے گا تا کہ وہ ختم نہ ہو گیا ہو اور
 نہ اب سیدہ الشافعیہ نے ہر ایک کے دعویٰ بہہ کے رو کرنے پر مت کچھ دھوکے میں ملنے
 والے باتیں بتائی ہیں اس لیے پیش کیا ہوئے ثبوت کی حقیقت فاش ہونے پر جیسا کہ اب
 ہم ان سے فاش کرتے ہیں حیران اکثر شیعہ و جانیئے اور وہ القاضی و جناب قاضی
 و ترمذی نے کشت حق کے شائع ہونے کے بعد سنیہ کی نسبت غلامی سے بھی وہاں پر
 اور صاف و بھین گئے اسی کیفیت کے ذکر و احوال اور شیعہ اور بیعتوں کا انہم
 اللہ و اجل یعنی لٹا کر نیکے کہ کاش وہ پھر یاد دہشت ہو جائیں اور ایسے بیوت
 ہو جائیں گے گویا اون پر تھیر کر رکھے ہیں۔

علی امامیہ کی مذکورہ بالا کتابوں میں جو حدیثیں اور روایتیں پیش کی گئی ہیں جو

سنو کی روایت کہتے ہیں کہ کئی کرا یا اور نقل و نقل کو حذف کر کے دو قسم کی فصلتہ الیزیل
روایتیں پائی جاتی ہیں ایک جنہیں پوری تفصیل راوی کی نگاہی اور دوسری جو حسین صرف نقل و
کتاب کا نام ہے یا بجائے پوری سب بیان کرے صرف بعض راویوں کا نام لکھتے ہیں اول
قسم میں چار اور دوسری قسم میں پانچ روایتیں ہیں اول قسم کی روایتیں یہ ہیں۔
ایک وہ روایت جو طرالف میں یہ لفظ کا ابن مروی سے نقل کی گئی ہے اور جس کو
عماد الاسلام اور دوسری کتابوں میں بھی نقل کیا ہے اس کے بیان کے نولے راوی حنفیہ میں
اول محمد بن ابوالفتح صدوس بن عبد اللہ سہبانی دوسرے قاضی ابوالفتح شیب بن
علی بن علی بن محمد بن حوئے ولید بن علی یا یحییٰ بن عباد بن یعقوب
تھکے علی بن عباس ساتویں فضیل آٹھویں عطیہ نویں ابوسعید حسرت
روایت کا سلسلہ ختم ہوتا ہے۔

دوسری روایت جو بحوالہ انوار میں بخیرت اسانید اور تفسیر مجمع البیان طبری میں
بفصیل اشاد بیان کی گئی ہے اور اسکے راوی میں اول سید ابو حمید صدیقی بن زرارہ
حسینی دوسرے حاکم ابوقاسم بن عبد اللہ کسکانی تیسرے حاکم الوالد ابو محمد
جو قسطنطین امرونی عثمانی پانچویں عمر بن حسین ابن علی بن مالک چھٹے جعفر بن
محمد اسی ساتویں حسن بن حسین آٹھویں ابو عمر بن سعید نویں ابو علی قائم کنڈی
دسویں یحییٰ بن علی گیارہویں علی بن مسهر بارہویں فضیل بن مزروع سترہویں
تیسرے کوئی چودھویں ابو سعید خدری

تیسری وہ روایت جسکو بخاری الاثر میں سید ابن طاووس کی کتاب معالیہ میں نقل کیا
 اور اوہوں نے تفسیر محمد بن عباس بن علی بن مروان سے نقل کیا ہے اسکے راوی
 اول محمد بن محمد بن سلیمان اعمدی ہیں دوسرے یحییٰ بن خلف دوری تیسرے
 سید محمد بن یحییٰ بن شعث چوتھے محمد بن قاسم بن زکریا یا یحییٰ بن عباد بن یعقوب
 چھٹے علی بن عابس (یہ حقیقت میں علی بن عباس ہے) ساتویں حفص بن محمد
 سیسی اٹھویں علی بن منذر طبرقی نویں فضیل بن مردوق دسویں عطیہ عوفی

فقد لنا من الطعام من هذا ما ضلنا
ثم اتهمهم الى ان قال ففعلت ثم اتهمهم
ثم دعاني بالطعام ففعلت ثم اتهمهم
فعل بالامس فاذا احتج ما لهم بشي
حاجة ثم قال سقمهم فحسبهم بذلك
الحس نشر براحتي ورواه جميعا ثم تكلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني
عبد المطلب اني والله ما اعلم شأيا
في العرب حواء قوم يا فضل ما قد
حببتكم به اني قد حببتكم بخير الدنيا والاخرة
وقال مولى الله ايمان ادعوكم اليه فاليكم
يوافقني على هذا الاورع ان يكون
اخى ووصيى وخليفتى فيكم قال فاجمع
القوم عندها جميعا وقلت والى الاحد ثم
سنا وادعهم عينا واعظمهم بطنا و
احشدهم ساقا انما يابى الله ان يكون وذن
عليه فاخذ برقبتي ثم قال ان هذا
اخى ووصيى وخليفتى فيكم فاسمعوا
له واطيعوا قال فقام القوم يصيحون
ويقولون لا يطالب قد امرنا ان نسمع
لا نكسر ويطيع من امر الله

ديسای کھانا طیار کرو اور سب کو جمع
کرو جناب میر فرما رہے ہیں جو ایسا ہی کیا اور سب کو
جمع کیا جیسا کہ پہلے روز کیا تھا سب نے
سیر ہو کر کھایا کہ بھر کپہ کھانے کی
غذات نہ رہی پھر دودھ پلانے لگے
کہ سب میرا بچہ ہوا اس کے بعد جناب رسول اللہ
نے کلام کیا اور فرمایا میں نے فرما دیا
عبد المطلب ہم جانتے ہیں کوئی شخص
اسے تو کہتا ہے اس سے بہتر شے نہ ہے
جو ہم ملو گو گوئی کے لئے اس میں کوئی نہ ہو جیسا
و آخرت دونوں ملو گو گوئی کے لئے میل و خدائی
سکھو حکم دیا ہے کہ اس کی طرف تمہاری رحمت
کریں تو کون تم سے ایسا ہو جو میرے بچے و آقا
کرتا ہے اس شرط پر کہ وہ ہمارا بھائی اور
وصی و خلیفہ ہو ملو گو گوئی تو ہوسکتی ہے تو ہمارا اس
کلام سے متحیر نہ ہو دیکھا کہ بچہ کیا حال کی ہر شے
صغیر الحسن حکم دینی خدا سے کہی کہ میرے بچے
پس حضرت ابی ہریرہؓ نے فرمایا کہ بچہ کی اور
کہ یہ میرا بھائی ہوا تو میری عمر اور خلیفہ ہو کر
اس کی طاعت و فرمانبرداری کرو۔ میرے بچے تو ہم
اور تم گئی اور اب وہاں کہتی تھی کہ تم کو حکم ہے
کہ اپنے فرزند کی اطاعت و فرمانبرداری کرو
ظاہر و باطن میں

عمر بن محمد بن جریر طبری نے شک کے تحقیقات کو اڈیٹر انجم نے شرفِ اولیت بخشا ہے
ایک مفسر میں کہ خود علماءِ اہلسنت کو اوپر سے پڑھا تھا قرآن میں ہر کلمہ اور اس کے معنی و
تفسیریں کرتے بلکہ صرف یہ دکھاتے ہیں کہ اس کی تفسیر کیا وزن رکھتی ہے کیونکہ یہ کہ
قرآن مجید میں دو مقام پر آیا ہے ایک سورہ اسراء میں جو سورہ سورہ بنی اسرائیل میں
اور میں خداوند عالم فرماتا ہے وَاذْكُرْ آلِهَتَكُمُ الَّذِي خَلَقَهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَ
الْمَغْنَمُ مَعْنَى يَوْمَ ان المذہب ان کا فواخوان الشیاطین وکان الشیطان یؤذکفورا
یعنی اور وہ اللہ تعالیٰ کوئی اذکار مسکین ابن السبیل کو اور بھی خارج کر دے کہ یہ خارج کر دیا
برا و شیطان ہیں اور شیطان خدا کے دشمنوں کا فریب ہے۔

بطبری اس آیت کی تفسیر میں دو قول ملتے ہیں (۱) غنی بہ قرآنۃ الملیت من قبل امیہ
والصداۃ اللہ عن وجہ تناوۃ بصلتھا یعنی مقصود اس سے مردہ کے قرابت میں
خواہ بخواب یا ہوں یا ام تو خدا نے حکم دیا کہ اپنے قرابت مندوں کو ساتھ صلہ رحمی لائے
اس مضمون کی تین روایتیں لکھی ہیں ایک حسن بصری سے دوسرے عکرمہ سے تیسرے
ابن عباس سے۔

رس وقال اخرون بل عني بقراءة رسول الله رسولك لکھا ہے کہ مراد اس
قرابت منان رسول ہیں کہ ادنیٰ کا حق وید و اسکی دلیل یہ لکے ہیں قال علی بن الحسین
رجل من اهل الشام اتعزت القرآن قال نعم قال افتاقرت فی بنی اسرائیل
وانت ذی المقرب حقہ قال وانکم للقرابة التي امر الله جل ثناؤه ان یوتی
حقہ قال نعم منہ جلد ۵

یعنی جناب امام زین العابدین نے ایک مرد شامی سے درجہ گالی دیر ہاتھا، فرمایا کیا تو نے
قرآن پڑھا اور سورۃ بنی اسرائیل میں آیہ ذات ذی القربیٰ حقہ کو پڑھا اور اس شامی
نے کہا اس کلمے آلوگ مراد ہیں حضرت امی فرمایا ہاں۔

ان دونوں تفسیر و تفسیر کوئی حدیث رسول اللہ کی تو نہیں ہے مگر ایک قول عکرمہ خارجی
و حسن بصری ہے دوسرا قول جناب امام زین العابدین علیہ السلام جو اگرچہ اہلسنت کا نزدیک

صحابی تو نہیں ہیں مگر آپ کی عنایت بلکہ عصمت و ولایت سے کیوں انکار نہیں ہے پھر پھر جلالت
و ناصبت کیا باعث ہو سکتا ہے کہ حضرت جناب امام زین العابدین ۴ نہ لیا جائے اور علامہ
خارجی کے قول پر دار و مدار کے حساب سے حالانکہ بالاتفاق یقین حضرت و حضرت فطین میں
احکام المرطابین کے اتباع کا ویسا ہی حکم دیا ہے جیسا کہ قرآن کے اتباع کا حکم ہے۔
اب کھینچ کر امام طبرسی کو ایمان سے اسکا کیوں کر فیصلہ کیا ہے لکھتے ہیں۔

طریق التاویلین عندی بالصواب تاویل من تاویل ذلک انھا بمعنى صیۃ
الله لعباده بصلۃ قراۃات انفسہم وارحامہم من قبل ان یاتھم واسما تھم
وذلک ان الله عزوجل عقب ذلک عقبہ حضرت عبادہ علی برکاتہ والامہات
فالواجب ان یكون ذلک حضرا علی صلوۃ الشاہدہم دون انساب غیرہم التی
لم یحبب لہا ذکر و اذا کان کذاک فتبدیل الکلام اعطیا محمد ذاکر آیتک حقہ من
صلتک ایادہ و بک بہ و العطف علیہ فہو جلد ۱۵۔

یعنی ان دونوں صورتوں میں اقرب بصواب یہی ہے کہ مراد اس عام طور پر صلہ رحم کرنا ہے
کہ جو قرابت منہ ذمہ کی ساتھ نسبی اور احسان کر رہے کیونکہ یہ اسکا ذکر ہو چکا ہے کہ والدین کے
ساتھ احسان کرنا چاہیے لہذا مطلب یہ یہ ہوا کہ اسے خود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام قرابت
منہ مذکورہ اوائل کی ساتھ صلہ رحم یا لاؤ نسبی اور غطوفت کر رہے۔

اس تاویل سے اگرچہ ہمارا کوئی نقصان نہیں ہے کیونکہ علامہ حضرت کو اقرب قرابت منہ
یہی یقین پاک ہیں تو ان کا حق ہر طرح مقدم رہا مگر اہلسنت کا مطلب اس سے کفار و مشرکین
حمایت اور طرفداری ہے کہ حضرت پر ادنیٰ کا حق دنیا اور دینی دونوں کا احسان کرنا لازم ہے
یاں تو یہ کیا کہ حمایت کفار کو حضرت پر لازم کیا اور دوسرے تائید میں جو اسکی بعد مذکور ہوگی
یہ کیا کہ معاذ اللہ حضرت کو بھیجے منہ کا بنایا کہ اسے قریشیو تم ہمارے خون کی یا سنی نہ ہو
بلکہ وہاں سے نہ مارو کہ ہم تمھارے قرابت منہ و نسبی ہیں۔ دہرے شان اسلام صلی کو
بشارت ہے انتم الامم لون تم ہی سب سے مالاز ہو گوارے کے رسول کو ایک طرف حکم ہے
کہ کفار کی خاطر داری کر رہے ہو ادنیٰ کا حق و اگر نہ ہو دوسرے طرف بشارت ہے کہ تم

خبر کہ انہی میں سے ایک نے کہا کہ یہ حدیث اس خطاب و سرور سے
 حدیث کی حیثیت سے کوئی حدیث اس آیت کے متعلق نہیں آتی نیز اس حدیث کو یہاں تک حافظ
 ابن کثیر نے بھی نہیں لکھا۔ ومانہ میں بحیثیت باسعیت حدیث بہت مستند بھی جاتی ہے اور کو بھی بخیر
 اس حدیث کو کوئی حدیث نہیں ملے گی کہ جس میں یہ قال الخ حافظ ابو الکواثر رحمہ اللہ نے لکھا ہے
 عن عبد اللہ بن مسعود عن ابی یحییٰ التیمی عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن ابی سعید
 قال لما نزلت واذ ذی القرنین حقا ودار رسول اللہ فاطمہ فاعطاها نذک ودار رسول اللہ
 بل کہ یہ حدیث میں یہ لفظ غرض بھی ہے جو بالان کلائیہ کہ یہ وہ حدیث ہے جس میں
 مع خیر سید سبع من الحجۃ فایکف علیکم هذا مع هذا کہ یہ حدیث کو بھی اور نذک میں
 خیر کے ساتھ فتح ہوا ہے ورنہ یہ حدیث کو بھی ہو سکتا ہے مگر انہوں نے انکو آیت و ما جلد اللہ ویا
 النبی اور نیا کہ قبول کیا جو اسی سورہ میں ہے اور اتفاق اکثر مفسرین شجرہ ملعونہ سے
 یعنی اس میں ہے مگر حافظ ابن کثیر اسکو بھی نہیں گوارا کرتے کہ یہ حدیث اس طرح اسکا نام آسنے سے
 کہ جس میں قال رای رسول اللہ النبی فلان یزید بن ابی مہرہ ص ۸۲

کہ حضرت نے ایک خاندان کو لوگوں کو منبر پر چڑھتے دیکھا تو اس آیت پر بھی یہی اعتراض ہے
 کہ سورہ یس کی ہے اور واقعہ یہ ہے کہ یہ حدیث میں ہے و قد جلدہ
 القول الثانی قال ابن عباس رضی اللہ عنہما الشجرۃ بنو امیہ یعنی الحکم بن العوس قال و
 رسول اللہ فی المنام ان ولد مروان یبدا ولون منبرہ فقص رویا علی ابی بکر
 وعمر و قد خلا فی بیتہما فلما اذقوا سمع رسول اللہ الحکم یخبر برویا ورواہ
 فاستند ذلک علیہ واثبتہ فی انشاءہ من کل شئ ظہر ان الحکم کان یتسمع العجم
 فافادہ رسول اللہ صلعم قال لو احدى هذه القصۃ كانت بالبدائیۃ والنسبۃ منکبۃ
 فلیعد هذا التفسیر الان یقال ہذا آلائیہ صلیتیہ ولم یقال بہ لحد وحوالہ کذا
 التاریخ قولہ عائشہ لمروان لعنہ اللہ ایاک وانت فی صلیبہ فانت
 بعض لعنہ ص ۸۴

یعنی ابن عباس نے فرمایا کہ مراد شجرہ ملعونہ سے اولاد حکم بن ابی العوس حضرت

خواب کی گاہ کہ ادنیٰ اولاد نہر پیدائش کی طرح چڑھی جاتی ہے حضرت نے تخیل میں یہ ایک
 عمر سے اس خواب کو بیان کیا جب دولت سرا سے باہر تشریف لائے تو لوگوں کو اس
 خواب کا تذکرہ کرتے ہوئے سنا حضرت نے سمجھا کہ اس کو عمر نے بیان کیا ہوگا جس سے آپ کو
 بہت بے چارہ ہو مگر بعد کو معلوم ہوا کہ یہ کارروائی خود حکم کی تھی وہ شاکر شاہ حضرت کو اس کو
 خارج اندر کر دیا واصلی کہتے ہیں یہ قصہ دین کا ہے اور یہ وہ مکہ کی ہجرت کو یاد دہشت
 ہو سکتا ہے مگر یہ کہہ آج یہ یہ مفسر ہے مگر کوئی اس کا قابل نہیں اور اس تاویل کی تاہم
 اس سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت عائشہ سے مرواں سے فرمایا کہ خدا نے تیرے باپ پر
 لعنت کی اور تو اس کی صلب میں تھا لہذا تو بھی لعنت کا ایک جزو ہے۔

بہر حال اصل قصہ تو یہ ہے کہ تاویل طبری نے اصول کسی حدیث کی عین سنی قرآن کو بلکہ محض
 خود رائی ہی کہ جسطرح ہو سکے آل رسول کی حق کو مٹائیں مگر کچھ اسے واللہ مہتمم
 اودھ دلو کہ امتیں کون کیا ہو سکتا ہے۔

اب دوسرا یہ برائے اور دیکھو کہ اس میں کیا خرابی ہو گئی ہے کہ چونکہ پہلا معنی تو ایسا ہے کہ
 کوئی شخص بھی کسی سے نہ کہ سنی کہ ہم کہیں تم کافر ہو شرک ہو گروں زدنی ہو اور پھر جسے
 سوال کریں کہ ہماری جان نہ مارو ہم تم سے قرابت مند ہیں ایسا کلام خود غرضانہ تو کسی
 محبتوں کو منہ سے بھی نہ نکلیگا اور تعجب ہے کہ طبری نے اسی قول کو اولی الاقوال کہا
 چوتھا معنی بالکل بے غرضانہ اور محض ہمدانہ ہے کہ ہم کسی کوئی اجر نہیں مانگتے یا خود
 بہت دھلے چمکا کر و مگر اس میں اس قول کا قابل ایک ہی شخص ہے عبد اللہ بن قاسم اگر
 اس معنی پر بھی عمل کیا جاتا تو اہلبیت رسول کیساتھ ظلم و جفا نہوتا تیسرے معنی یہ
 بتائے گئے کہ اس سے مراد حملہ ہم یا قرابت مند و فکر خیال کا نہیں ہے بلکہ خداوند عالم کو
 درگاہ میں بنیاد اعمال تقرب حاصل کرنا جیسے امام مخزومی کہتے ہیں فالقہی علی
 القول الاول القوابہ التي هي معنى الرحم وعلى الثاني القوابہ التي هي معنى
 الاقارب وعلى الثالث هي معنى من القرب والتقارب جلد ۲۰۴
 کہ اگر معنی اول مراد لیا جائے کہ حضرت کفار سے اسکی درخواست کرتے ہیں کہ جو جان نہ مارو

کیونکہ ہم محتاج سے قرابت مند ہیں تو لفظ قرطبہ جو المرقۃ والقطب میں ہوا اور اصلہ
جمع ہے اور دو سر معنی پر کمر اور اس سے اہل قرابت رسول ہیں قرطبہ معنی اقامت ہوگا
تیسرے معنی پر قرطبہ قرابت مندی وغیرہ سے نکلا معنی تقرب الی اللہ ہوگا۔
اب آپ ہی غور فرمائیے کہ بحرحر اوت الملیت اسکا کیا مشابہ ہے کہ ایک مختصر ہے آیت
استدلال اختلافات یہاں کہیے کہ وہ معام ہی نہیں ہو سکتا مقصود خداوند علم کیا ہے
خدا کس چیز کے سوال کا سلم دیتا ہے اور رسول کیا مانگتے ہیں کیا سوال کرتے ہیں
اور امت اسکا کیا جواب دیتی ہے۔

مگر ہم ایک بہت آسان طریقہ اسکے فیصلہ کا بتا رہے ہیں کہ خدا کا کیا حکم ہے اور رسول کس چیز کے
سائل ہیں کیونکہ یہ تو ممکن نہیں کوئی حکم خدا کی طرف سے نازل ہوا اور رسول اللہ اسکو مقصد
مستوفی و مستحضر طریقہ سے واضح نہ کریں کہ خدا کا مقصود یہ ہے اب اگر تم تمام دنیا کو کہو کہ جان
والو تو کوئی حدیث ایسی نہ ملے گی کہ رسول اللہ نے کفار قریش سے کسی طرح کی استدعا کی ہو
کسی طرح اور نہ طالب رحم وغیرہ ہوئے ہوں ابتداء اسلام میں تو حضرت نوافی بات بھی افندی
نہ مانی کہ اذکار تو کو برا کہیں حالانکہ ظاہر حضرت ابو طالب کو سوا کوئی معین نہ ہو سکتا تھا
پھر کیونکر ممکن ہے کہ رسول و موقت میں کہ مکہ و مدینہ طائف ہمارے قبضہ اختیار میں ہی
کفار سے یا استدعا کریں کہ ہماری جان نہ مارو ہمارے خون کو نہ پاشے نہ ہو حالانکہ یہ فرقہ
بشر اور کفار کا ایک ہی بیت سے لڑاں تھا۔

معنی اسکو یہ کہ کھاتا ہے کہ عداوت الملیت ظاہر بن کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان کا ہر وقت
کیونکہ نہ پھر قرآن پر اسکا ایمان رہ سکتا ہے نہ خدا پر ہی وجہ ہے کہ ایک لفظ قرطبہ میں
اس طرح کا اختلافات ڈالو گے کہ آپ میں قابل نہ ہو کہ کسی سلمان کو سامنے قرآن کی بیچ
نہ کسی غیر مسلم کو سامنے کیونکہ جب وہ کہیگا یہ قرآن کس مرض کی دوا ہے جس میں سدا اختلاف ہے
کہ سمجھ میں نہیں آ سکتا خداوند عالم خلاف قاعدہ مقررہ دایا کہ وہ طالب اجر نہیں ہے
کو طلب اجر کا حکم دیتا ہے مگر ایسے الفاظ سے کہ کسی طرح اسکا مطلب سمجھ نہ
تو فرمائیے کیا تعمیل و سکی ہو سکتی ہے۔

اور ان سب کو اپنے بڑے شیعہ سے مواضع فرقہ میں جمع کر دیا اور ملاحظہ ہو
 جس میں مشرک کا ضرب بنایا گیا ہو مگر نصاریٰ کا خطاب بھی نہیں دیا گیا ہے۔
 مواضع فرقہ ہائے باطلہ قدر یہ مشبہ کے نسبت جہاں مشہور حدیث القدوسیہ میں
 عند الامتیان المشبه یهود هذه الامة لکھا وہاں شیعوں کو بھی ایک حدیث صغی بنائی
 اور افضہ نصاریٰ اھا مگر خداوند عالم چونکہ منظم حقیقی ہے اور خود اس علم کو اپنے حقوں اسکا بھی
 سامان کر دیا کہ شیعوں کو اس تہمت و افتراء سے نجات دیں چنانچہ علامہ ابن تیمیہ جو مشہور خواجہ
 علمائے ہیں اپنی منہاج السنہ میں لکھتے ہیں حدیث جلیل
 قد روي عن زید بن حارثہ ان فرقت الشيعة الى رافضة وزيدية فانه لما سئل عن علي بن
 عمر فترجم عليها رافضة قدم فقال لهم فضتموني فسموا رافضة لرفضهم ابا دسمي من لهم
 يرفضه من الشيعة نزيه لا يبايعهم ولا صلب كانت العباد تاتي الى خشية
 بالليل يتعبدون عندها والشعبي توفي في اوائل خلافة هشام واخر خلافة
 يزيد بن عبد الملك سنة خمس وثمان مائة او قريبا من ذلك فلم يكن لفظ رافضة معروفا
 اذ ذاك وهذا كذب الاحاديث المرفوعة التي فيها لفظ رافضة حد
 یعنی حضرت زید بن علی کو خروج کو وقت سے شیعوں کی دو قسم ہوئی رافضہ بنی کیونکہ
 ابوبکر و عمر پر جب حضرت زید بن علی کی دعا کی تو ایک قوم نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا جس پر انھوں نے
 رفضتمونی کہا اور سبوقت سے ان کا نام رافضہ ہے اور حضرت زید کا ساتھ رہے وہ زید کے
 شعبی راوی حدیث مذمت رافضہ کی وفات اوائل خلافت هشام اور خلافت زید
 بن عبد الملك میں ہوئی قریب ۸۰ سالہ تو اس وقت تک یہ لفظ رافضہ مشہور بلکہ پیدا بھی نہیں
 ہوا تھا (جہر کو کرنا ایسی روایت کرتے) لہذا معلوم ہوا کہ جن جن احادیث مرفوعہ میں یہ لفظ رافضہ
 وہ سب کذب و افتراء رسول اللہ ہے۔

پس اگر فرض بھی کیا جائے کہ کوئی حدیث ایسی ہے جس کو یہ الفاظ ہوں اور افضہ نصاریٰ
 تو وہ یقیناً موضوع ہے کیونکہ یہ لفظ تو عمر رسول میں پیدا ہی نہیں ہوا تھا پھر یہ حدیث کہاؤں گی
 انفسوس بکھوت آج تک دنیا میں کوئی ایسا شخص نہ ملا جس کو یہ بھی شیعوں کو رد میں لکھا ہو

على شوكته وقرته وصحة مدانه والمناقضون بخا دعونه فيظهر ونز الاسلام ويظهر
الاتفاق وانما يظهر نفاقهم في كل وقت بالاعتراض على حر كاته وسكنا ته فصار
الاعتراضات كاليد وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات اللاحقة
في حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضي الله عنهم فمنها اختلافات اجتهدية
كما قيل كان غير منهم فيها اقامه مراسم الشرح وادامة مناجح الدين - قال
تزارع وقع في مرضه عليه السلام نيار واما محمد بن اسمعيل البخاري باسناد عن
عبد الله بن عباس قال لما اشتد بالبلية صلى الله عليه وسلم مرضه الذي مات
فيه قال اميرني بداة وقرطاس اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعدي فقال عمران رسول
قد غلب الوجع حسبا كتاب الله وكثر اللفظ فقال النبي عليه السلام قوصوا عني
لا ينبغي عندي التنازع قال ابن عباس الرزية كل الرزية لمحال بيننا وبين كتاب
رسول الله الحلال الثاني في مرضه انه حين اجيش اصامه لعن الله من تخلف
عنها فقال قوم يجب علينا امثال امره واصامه قد برز من المدينة وقال قوم
قد اشتد مرض النبي عليه السلام فلا تسع قلوبنا لمفارقة والحالة هذه فنصبر
حتى ينصر اليش يكون من امره وانما دور وقت هذين التنازعين لان المخالفين
ربما عدوا ذلك من الحلاقات الموثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض
تكملة اقامة مراسم الشرح في حال تزلزل القديس تسكين تاثره الفتنة الموثرة
من تقابل الامور الحلال الثالث في مرضه عليه السلام قال عمر بن الخطاب م قال
ان الله اقامت ثلثة بسيفي هذا ما تنازع الى السماء وكذا وقع عيسى بن مريم ع
وقال ابو بكر بن ابي قحافة من كان يعبد محمد ا فان محمد ا قد مات ومن كان يعبد
الله محمد فانه حي لا يموت وترجم هذه الآية وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
الارسل فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم فارجع القوم الى قوله وقال عمر كان في
ما سمعت هذه الآية حتى قراها ابو بكر الحلال الرابع في موضع دفنه عليه السلام
اراد اهل مكة من المهاجرين هجرة الى مكة لانها مسقط رأسه وما شئ نفسه

وهو على قدره من انما عليه وهو وقع به على ما اهل الدين من الانصار
 بالعبادة لا انما ارادهم به وهو قد رتبته ما رتبته بانفسه الى بيت المقدس من الانصار
 من الانبياء ومن صلحوا اليه من انصاره حتى رتبته اليه من طاردين من الانصار
 الانبياء ومن رتبته حيث يتركون الحلال الخامس في الامامة اعظم خلافة بين الانبياء
 من الانبياء من انما ارادهم به في الاسلام على قاعه ورتبه مثل ما رتبته في الكلام
 في كل زمان وقد رتبته الله تعالى في الامامة الاولى فاحفظوا اليه من الانصار
 فيها وقالت الانصار انما ارادهم به من الانصار من رتبته من عبادة الانصار
 فاستدركوا انما ارادهم به في المال بان حصل سقيته بنى ساجده وقال انما ارادهم
 في نفس الانصار في الطريق فلما وصلنا الى السقيته ارادهم به انكم فقال ابو بكر صيا
 عمر نعم الله وانتم عليه وذكروا كانت امة الله في نفس كانه خير عن علي فقبل ان
 يشغل الانصار بالكلام سددت يدي الى قبليته وبالعبادة الناس وسكنت ابتداء
 الا ان بيعة الى كبر كانت قليلة وفي الله شراها من عاد الى شراها فاقبلوه فاجاب
 بالعبادة من غير مشورة من المسلمين فانها اعترت وان تقبلوا وانما سكت الانصار عن
 دعوى يوم اذ راية ابو بكر عن النبي عليه السلام الامة من قرينته وهذه البيعة هي
 التي رتبها السقيته ثم لما عاد الى المسجد انما الناس علي وباعوه عن رغبة
 سوى جماعة من بني هاشم وابي سفيان من بني امية واصيروا المؤمنين على كرم الله
 وجهه كان مشغولا بما امره النبي عليه السلام من تجهيزه ورفقه وملازمة قبلة
 من غير منازعة ولا ملل انما الحلال السادس في امر فداك والتوارث عن النبي
 عليه السلام ودعوى فاطمة عليها السلام ولثة تارة وتليكا اخرى حتى وقعت عن
 ذلك الرواية المشهورة عن النبي عليه السلام عن معاشر الانبياء لا نزل ولا نزل
 حاتم كناية صدقة الحلال السابع في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لانقاتلهم فقال
 الكوفة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لو صنعوني عقلا مما اعطاه رسول الله
 لقاتلهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم ووافقه الصحابة باسهم وقتل ادرى

فقام في أيام خلافة أبي عبد الله وأبى جعفر إلى بلاد الهند والهند في الخبرين من
 الخلفين الذين في تصديق أبي بكر عليه السلام في الخلافة وقد أوفاهما فمن الحسن من قال
 ليت علياً فلما عظماء وأرفع الخلاف بقول أبي بكر لو سألني أبي يوم القيمة قلت
 ما كنت عليه خير وأعلمه وقد وقع في زمانهم اختلافات كثيرة في مسائل غير أشد للدين
 والأخلاق والآثار في عقل الأصابع وديار الأسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يجر
 فيها شيء من إعدامهم ثم الاستقلال بقتال الروم وفتح والفتح الله نعم الفتح
 على المسلمين وكثرت أسبانيا والغنائم وكانوا كلهم يصيدون عن أبي بكر فاشترى
 منهم ما كان في الكوفة ودارت العرب ولائهم العجم المملوك التاسع في أمراء شريفة
 اختلاف الأئمة فيها حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضي الله عنه وأنظم الملك
 واستقرت الأمور في زمانه وكثرت الفتوح وامتلا بيت المال وعاش الخلق على
 حسن خلق وتمامهم بالبسط يد غير أن أقارب بني أمية قد ركبوا الجبابرة
 فركبته وجاروا في غير عليه ووقعت اختلافات كثيرة وأخذوا عليه حتى تأكلها
 محالة على بني أمية منها رجة الحكم بن أمية إلى المدينة بعد أن طردوه العتيق عليه السلام
 وكان يسمى طريدين رسول الله وبعد أن تشفع إلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما إمام
 خلافتهم فما أجابا إلى ذلك ونفاه عمر من تمام بالكوفة أربعين فرسجاً وحنى الفيل
 أبان إلى الربيعة وقرو مجيهر وأن بن الحكم مبنية وتسلمه خمس غنائم أفريقية له
 وقد بلغت صائتي الفديار ومنها أيأوه عبد الله بن سعد بن أبي سرح بعد أن
 أصدر العتيق عليه السلام دمه وتولية أياه مصر بأعمالها وتولية عبد الله بن عامر
 البصرى حتى أحدث فيها ما أحدث إلى غير ذلك مما تقدم عليه وكان أمراء حيوة
 صفاوية بن أبي سفيان عامل الشام وسعد بن أبي وقاص عامل الكوفة وبعد
 الوليد بن عتيق وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن سعد بن أبي سرح
 عامل مصر وكلهم خذل لوه ورفضوه حتى أتى قدام عليه وقتل مظلوماً في داره
 وتادت الفتنة من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد الخلاف العاصم في زمانه

اصح المرعین علی کرم اللہ وجہہ بعد الاتفاق علیہ و عقد البیعة لدخول الخرج
 طح و الزبیر الحکمت ثم حمل عائشہ الی البیت ثم لقی القاتل معہ و یمن فذکب عنہ
 الجبل و الملق انہما جہاد تا بآذ ذکرہما اصراراً ثم کرا فاما الزبیر فقتل ابن الجرمون
 وقت الاضرار و عرفت النوا و لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہما قاتل ابن صفیہ
 بان تارواھا طح فہما ہر و ان ابن الحکم سبہم وقت الاعراض فخر مینا و اما عائشہ
 فكانت فخر لہ علی ما فعلت ثم ثابت بعد ذلک و حجت و الحار و بینہ و بین معاویہ
 و ہر بصفین و مخالفتہ المراج و حملہ علی الحکم و مفاوہہ طر و بن العاص ابا
 موسی الا شمری و بقاء الخلاۃ الی ذلک الوفاہ مشہور و کذا کذا الخلاۃ
 بینہ و بین الشیۃ المارتین بالکھ و ان عقد او قولا و نصیب القاتل معہ
 فعلا ظاہر معروف و یلک کان علی مع الحق و الحق معہ و ظہر فی زمانہ الحاج
 علیہ مثل الامت بن قیس و مسعود بن فداکی التیمی و زید بن حصین الطابی
 و غیرہم و کذا کذا ظہر فی زمانہ الغلاۃ فی حق مثل عبد اللہ بن سیاہی
 معہ و من العزیزین ابتداء البدعۃ و الضلالۃ و صدق فی قول النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم یهلك نیک اثان محب غالی و صیغہ قال و انقسمت الاختلاف و یخرج
 الی قسین احدهما الاختلاف فی الامامۃ و المات فی فی الاصول

یعنی جو خلافت مقدس بیان میں ہو کہ ملہ اسلامیہ میں سب پہلا شیعہ کوں پیدا ہوا اور مارتوں
 کیوں کرتی کیا اور کلام مقدس و منظر کون ہو کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں جو شبہات آخر زمانہ میں
 پیدا ہوئے یہ وہی شہر ہیں جو پہلے زمانہ میں پیدا ہوئے اسی طرح ہر نیا کو زمانہ میں
 دور میں جو صاحب ملت و ملت ہو اس طرح کی شے پیدا ہو جو شروع زمانہ میں ہر دور
 وہ شہر کفار و کفر پیدائیں یا منافقین و اور زیادہ انھیں منافقین کی بدولت پیدا ہوا۔
 اگر ہم کو زمانہ سابق کے حالات نہ معلوم ہوں کیونکہ اس کو زمانہ و راز گذر چکا اگرچہ اسکا
 تذکرہ قرآن مجید میں موجود ہے تو یہ کسی طرح مخفی نہیں ہو کہ اس کا اسلامیہ میں جتنی
 شبہات پیدا ہوئے وہ سب ان منافقوں کی بدولت پیدا ہوئے۔

جو حضرت کو دانا نہ میں تو کیونکہ وہ حضرت کی حکم پر راضی نہیں ہوا ان کو حکم
 اور ان کو نواہی کو واجب التعمیل نہ سمجھا اپنے رائے و فکر کو اس میں دخل دیا حالانکہ اس کا
 ان کو حق نہ تھا اور ان باتوں سے سوال کیا جس میں غرض و فکر کر کے وہ ممنوع تھی اور باطل
 کے ساتھ چلنا کیا جس میں ان کو جلال جائز نہ تھا حدیث ذوالخویشہ میں بھی ہے کہ
 کہا تھا اسے محمد تم عدل کرو کیونکہ تم عدل نہیں کیا تو حضرت نے فرمایا اگر میں عدل کروں گا
 تو پھر کون عدل کرے گا اس ملعون (یاد رہے گھر خاص صحابی کو ملعون کہا ہے) نے کہا ایسی
 قسمیں جو جس میں خدا کی قسمی کا خیال نہیں کیا گیا یہ کلام اس کا صریح خروج ہے نبی پر حالانکہ
 جو شخص باہم پر اعتراض کرتا ہے تو وہ خارجی ہو جاتا ہے تو رسول اللہ پر اعتراض کرنے والا بدرجہ
 اولے خارجی ہو گا دیا کر بھی کیا یہ فرمائش ذوالخویشہ کی اس بنا پر نہیں ہے کہ
 اس نے اپنی عقل کو دریافت حسن و قبح میں کافی سمجھا اور نص صریح کو مقابلہ میں پھر نفس
 سے حکم لگایا اور حکم رسول پر قیاس عقل استکبار کیا یہاں تک کہ حضرت نے فرمایا اس کو
 پشت سے ایک ایسی قوم باہر آئے گی جو دین اسلام سے اس طرح کھجائیگی جس طرح تیر
 شکار سے کھجائے۔

پھر ان منافقین کا حال دیکھو جنہوں نے برزخا صبر کیا تھا آیہ اذ قالوا اهل لنا من الامر
 شئی (کیا ہم کو کسی قسم کا اختیار ہے) اسی طرح اذ کا یہ کہنا آیہ لو کان لنا من الامر شئی
 ما قتلنا ہرنا اگر ہم کو کبھی اختیار ہوتا تو ہم یہاں نہ ماری جاتے اسی طرح یہ کہنا آیہ لو کانوا
 عندنا ما قاتلوا ہما قتلوا (اگر ہمارے پاس ہوتے تو نہ ماری جاتے) یہ سب باتیں
 بتا رہی ہیں کہ وہ قدر کو قابل تھی قدر یہ تھی اور یہ وہی کلام ہے جو مشرکین کہا کرتے کہ
 لو شاء اللہ ما عبدنا من دونہ من شئی اگر خدا چاہتا تو ہم اس کے سوا کسی عبادت
 نہ کرتے ایک طائفہ کہتا ہے (انظروا من لو شاء اللہ اطعمہ کیا ہم ان کو کو کھلا دیں
 کہ اگر خدا چاہتا تو کھلاتا آئیں) تصریح ہے کہ یہ منافقین صحابہ و مشرکین کا ایک خیال ہے
 اس لیے صریح روایت ہے کہ یہ خیال کا اعتبار کرو جو قرات خدا میں اور اس کو جلال
 و عظمت میں فکر کرنے پر ہمارے منع کیا اور خوف دلایا کہ فرمایا ویرسل المصواع

فیصلیہ السلام نے شام و دھرم بجاوے میں فی اثناء و عموماً شدیداً لجال کہ فیصلیہ بلیوں کو
 بھیجا ہے جو ادب و عزت کے ساتھ جو خدا کا پیارا ہے اور وہ خدا کا پیارا ہے میں مجاہد کرتے ہیں حالانکہ وہ
 شدیداً لجال ہے تو یہ حالت اس زمانہ کی ہے جبکہ آپ زندہ تھے اور اپنی پوری شوکت و قوت
 و قدرت و محنت بتائی پرستے مگر منافقین اس طرح جنس و قریب کرتے تھے ظاہر میں تو
 اسلام کا دم بھرتی اور نفاق کو دل میں چھپا کر رکھتے تھے

یہ نفاق اذکار و صوفت ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت کی حرکات و سکنات پر اعتراض
 کر کے دیکھ کر کھنکی بات ہے کہ اعتراض کرنا تو لوگ بھی تو یہ اعتراض دیکھ کر بطور تمسخر
 جس سے آئندہ جھگڑا بہت سی شہادت پیدا ہوئے مثل اس کھیت کی جو اون ٹھونسے
 اہل بایاتے ہیں۔

یہ تھے وہ اختلافات جو حضرت کو حال مرض میں یا بعد وفات آپ کو صحنہ میں پیدا
 ہوئے تو یہ سب اختلافات اجتہادی ہیں پھر نہ معلوم وہ اختلافات کیوں نہ موم قرار پائے
 جو حضرت کو حال صحت میں ہوا تھا حالانکہ ان اختلافات کو تو آپ دفع کر سکتے تھے۔
 بخلاف ان اختلافات کی جو زمانہ مرض میں پیدا ہوئے کہ حضرت بوجہ مرض و صفت اس کو
 دفع بھی نہ کر سکتے تھے جیسا کہ کہا گیا ہے غرض اس کی اقامہ مراسم شرع و ادارہ مشاہیر
 دین تھا مگر ایسا اختراع کی کوئی حد نہیں دیو کہ اس طرح کی تاویل تو منافقین سابقین
 کے اقوال میں بھی ممکن ہے۔

اس کے پہلے نزاع جو آپ کو زمانہ مرض میں ہوا ہے جس کو بخاری نے اپنی صحیح میں لکھا ہے ابن
 عباس سے کہ جب حضرت کا وہ مرض شدید ہوا جس میں حضرت نے وفات پائی اور فرمایا
 حوائج کا غزل لاؤ کہ ہم تمہاری سی ایسی کتاب لکھیں جس کے بعد تم گمراہ نہ رہو گے کہا
 رسول اللہ پر درود کا طلب ہے کتاب خدا لکھو کہ فی عیاد و غل زیادہ ہوا تو حضرت نے فرمایا
 ہمارے پاس ہی بخاری و کہ ہمارے پاس خندان جائز نہیں حضرت ابن عباس کہتے ہیں مصیبت یہ
 ہے کہ ہمارے مصیبت یہ تھی کہ خائل ہوئے در بیان ہمارے اور کتاب رسول اللہ کو دیکھنی حضرت
 کے وصیت نامہ کو نہ لکھو دیا۔

دوسرا اختلاف جو حضرت کریمہ مرثیہ میں ہوا یہ ہے کہ حضرت نور مایا قیاری کو شکر اس
کی خدائی نعمت جو جو اس شکر کے پھیر بجائے (بجائے) تو ایک گروہ نے صحابہ سے کہا ہم
حضرت کے حکم کی تعمیل لازم ہے اور اسامہ مدنیہ سے یہاں ہو چکی ہیں اور ایک گروہ نے کہا حضرت
کا مرض بڑھ گیا ہے اور ہمارے دل کو کتاب مفارقت نہیں ہو لہذا ہم کو صبر کرنا چاہیے کہ
دیکھیں کیا ہوتا ہے۔

ہیئتے ان دونوں اختلافوں کو اسلئے ذکر کیا ہے کہ ممکن ہے بعض فیض ان دونوں نزاعوں کو
اول امور میں شمار کریں ۱۔ مرثیہ میں موشہ ہے حالانکہ یہ ایسا ہی ہے اگرچہ غرض سب کی
اقامت مراسم شرعی تھی ایسے حالت میں کہ دلوں میں تزلزل پیدا ہوا تھا اور بعض دشمنین
نازہ فتنہ تھا جو موشہ ہوتا ہے وقت قلب امور کا جبکہ مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ان بلوخی
نافل تھی جو ایسا حکم پر یا مراد ترا فراموشی ہی جگہ موزوں ہے۔

تیسرا اختلاف خود حضرت کو موت میں ہوا کہ عمر نے کہا جو شخص کیلکاکہ محمدؐ فی انتقال کیا
اسکو میں پتہ تو اسے قتل کروں گا وہ تو آسمان پر اوٹھائے گی جیسا کہ حضرت عیسیٰ بن مریم
اوٹھائے گی اور ابو بکر نے کہا کہ جو شخص محمدؐ کی عبادت کرتا تھا تو مجھ کو کہ محمدؐ فی انتقال کیا
اور جو شخص خدا پر محمدؐ کی عبادت کرتا تھا وہ مجھ کو کہ خدا زندہ ہے جو نہ مر گیا اس کے بعد
آپ کی تلاوت کی دعا تھی کہ لا حول یعنی محمدؐ تو رسول تھی خلیفے پہلو بہت سی پیغمبر ہو چکے
تو کیا اگر وہ مرے یا قتل ہو جائیں تو تم لوگ مر نہ ہو جاؤ گی سب نے ابو بکر کا قول مان لیا اور
کہنے لگے کہ گویا ہم نے ابو بکر کے تلاوت کو سنے اسکو شاہی نہ تھا پھر حسینا کتاب اللہ کہیں کہا
جیکہ یہ صحابی آپ بھی معلوم نہ تھا۔

چوتھا اختلاف حضرت کو دفن میں ہوا کہ مہاجرین اہل مکہ نے چاہا کہ آپ کو مکہ میں ہی دفن
کیا جائے آپ کی ولادت ہوئی تھی اور جہاں آپ کی اہل و عیال رہتے تھے اہل مدینہ نے چاہا کہ
حضرت کو یہیں مدینہ میں دفن کریں کیونکہ دارِ ہجرت اور مدارِ نصرت یہی ہے ایک گروہ نے چاہا
کہ ہم دہلیشاں اللہ جو دیوبند جو بظاہر اسلام لائے تھے کہ حضرت کو بیت المقدس کی طرف
نقل کریں کیونکہ وہ دینِ نبی ہے اور وہیں میں آپ کو مصلیٰ ہوگی آسمان کی طرف درستی

غزوہ تبرک کی یہی وجہ بتاتے ہیں کہ حضرت سیدہ سہیلہ اگر آپ نہ تے کا دھوئی کہ تمہیں
تو بیت النضر میں مل جائیگی کہ سہیلہ زیادہ میں سوجھت ہوئے اور حضرت سہیلہ بھی اس کی قریبی
کردی تھی ملاحظہ ہنسیہ و رشور سورہ اسرا

اس کے بعد سہیلہ اتفاق کیا کہ حضرت کو مدینہ میں من کریں کہ حضرت کی ولایت
کلیگی کہ آپ فرمایا نبی میں دین کیلئے لایا گیا ہے جہاں مرنا ہے۔

اختلاف خامس دوبارہ امامت پر اور یہ سب کی چٹا دلیر اختلاف پر در بیان
امت کو کہو کہ اسلام میں اور کسی قاعدہ وینہ پر اس قدر تلوار نہیں کھینچا جواس امر پر
ذہنی ہر زمانہ میں گرجھلنے اسکو سہل کر دیا صدر اول میں کہو کہ ہاجرین و انصار میں
اس بات میں اختلاف ہوا انصار کئی ایک امیر تھے ہوا ایک ہے اور سہیلہ اتفاق
کر لیا سہیلہ ہبادہ انصاری یہ لکرا لیکر و سر سے ٹوٹا اسکو سہیلہ ان لیا اس طرح کہ وہ
دونوں سقیفہ بنی سارہ میں بیٹھ کر غمخوار بیان ہے کہ ہمارے دل میں ایک جو غم
تھری کر رہی تھی سقیفہ میں پہنچ کر پایا کہ ابوبکر کے سامنے اور سکویاں کریں لکرا ابوبکر نے کہا
مٹھرو پھر یہ خدا و نعت رسول ہوا (اسے اور اور ان سہیلہ کو بیان کیا جو ہمارے دل میں گرجھا
گو یا کہ وہ غیب کی بانیں کہ ہے حق و دلیل کمال (خدا و حق) تو قبل اسکے کہ انصار کلام ابوبکر کا
جواب دیں ہمارے بڑھاکر ابوبکر کی بیعت کر لی اور لوگوں نے بھی بیعت کی جس سے وہ
آتش سوزاں فرو ہو گئی مگر یہ سمجھ کر کھو کہ ابوبکر کی بیعت ناگہانی طور پر ہوئی نہ اسنے اور
شر سے پالیا مگر اب جو ایسا کرے اور اسکو قتل کر دے کہو کہ جو شخص بلا مشورہ مسلمان بیعت
کرے وہ دونوں اس قابل ہیں کہ قتل کی جائیں (مگر افسوس خود اپنے خلاف قتل کینے بتایا کہ
کے مسلمانوں کو مشورہ ہی ہوئی حالانکہ صرف یہ ابوبکر کی کارروائی تھی)

انصاری نے جو سکوت کیا تو اسوجہ سے کہ ابوبکر نے یہ حدیث رسول پیش کی کہ حضرت نے
فرمایا السلام قریش کے لوگوں کو افسوس کہینے اس حدیث کو نہ پیش کیا کہ حضرت نے فرمایا تھا
من کنت مولاه فقد احببناہ مولانا یہ وہ بیعت تھی جو سقیفہ میں ہوئی تھی جب سقیفہ
لوٹ کر ابوبکر مسجد میں آئے تو ہر طرف سے لوگ جھک پڑے بیعت پر اور اپنی خواہش ہی بیعت کی

معاہدہ کاغذ بنی یا ختم اور ابو سفیان کو جو بنی امیہ سے ملے
اور بشتاب امیر المومنین بہ مشغول تھے ساتھ اس میں کہ جبکہ حضرت علیؓ حکم دیا تھا اپنے ہمینہ اور
دین کیساتھ اور اسکا کہ قبیلہ کونہ چھوڑیں بلا کسی منازعہ و مدافعت (میں سے معلوم ہوا
کہ یہ سب کا یہ روایتی قیل و دقل ہوتی)

چھٹا اختلاف امر قلہ میں ہوا اور میراث نبویؐ کو بار میں کہ حضرت فاطمہؓ نے ایک دفعہ
میراث کا دعویٰ کیا پھر تنلیک کا یہاں تک کہ وہ دفع کی گئیں اس حق سے سبب اس وایت
کے جو مشہور ہے کہ حضرت امیرؓ فرمایا ہم گروہ امیہ و وارث سورت میں نہ کیوں میراث دیتی ہیں اگر یہ
مقصود ہے کہ یہ روایت مشہور ہے تو مسلم ہی اور اگر یہ مقصود ہے کہ پہلے مشہور تھی تو غلط ہے کہ یہ
بجز ابو بکر کے کوئی اسکا راوی نہیں دیکھتا ہوشیافت انہما جلد ۴

ساتواں اختلاف اس میں ہوا کہ یافین زکوٰۃ کیسے قتال کیا جائے ایک قوم نے کہا
انہی دیا قتال نہ کرنا چاہیے جیسا کہ کفار کیساتھ قتال کیا جاتا ہے ایک قوم نے کہا یہ نہیں
ابوبکر نے کہا اگر وہ رسیاں بھی نہیں جس میں بکریاں بانڈھی جاتی ہیں اور وہ رسول اللہؐ کو دینے
تھے تو ہم ضرور ان سے قتال کریں گے یہاں تک کہ خود نفس نفیس روانہ ہوئے (اگرچہ فراری
کیا) اور سب صحابہ نے اذنی موافقت کی (حالات کے سوا اجماع ہو چکا تھا کہ اس وقت قتال ناجائز
ہے مگر جب خود خلیفہ رہے تو سب موافق ہو گئے کیا اجماع ہے)

مگر عمرؓ کے اجتہاد نے اپنی زمانہ خلافت میں یہ کیا کہ جسے لوگ قید ہو کر آئی سب انہوں نے
رکھ لیا اور لونڈوں کو اور مال کو واپس دیا (اس سے اجماع کا اصلی حال معلوم ہوا کہ عمرؓ کو
خلافت پہ پہلے شریک ملے ہوئے پھر جب خود مالک خلافت ہوئے تو ابوبکرؓ والی کارروائی
کو باطل کیا حالانکہ اگر کوئی عادل خلیفہ آپؐ کو جگہ مقرر ہوتا تو وہ ان سب سے قصاص لیتا
ہو اس قتال ناجائز میں شریک ہو گئے کیونکہ من مقلین صحابہ استمدا قرآن کا حکم صحیح ہے)

آٹھواں اختلاف اس میں ہوا کہ ابوبکرؓ نے اپنی وفات کی وقت عمرؓ خلافت کا فیض
کیا یا انیسویں شخص رسولؐ فرمانا نہ کیا مگر فیض ابوبکرؓ سے لکھ کر رکھا گیا (تو بعض لوگوں نے
کہا تھے انظر و انظر کو غایب بنایا مگر جب ابوبکرؓ نے کہا کہ اگر غزایہ میری روز قیامت ہواں

واستخلفت عمر بن الخطاب فاستمعوا له وأطيعوا فقالوا ما سمعنا وأطعنا حديثين
 عثمان بن عفان عن يحيى بن عثمان القوقساني قال حدثنا مسفيان بن عيسى عن
 اسمعيل عن تميم قال رأيت عمر بن الخطاب وهو يجلس في المجلس ويديه جرتان
 وهو يقول ايها الناس اسمعوا وأطيعوا قال خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه يقول ان لم اكنم خصما قال ومعه مولد لابي بكر يقال له شد يد معه الصحيفة التي
 فيها الاستخلاف عن (قال ابو جعفر) وقال الواقدي حدثني ابراهيم بن ابي نصر عن
 محمد بن ابراهيم بن الحارث قال دعا ابو بكر عثمان خاليا فقال له اكتب بسم الله الرحمن
 الرحيم هذا ما عهد ابو بكر بن ابي قحافة الى المسلمين اما بعد تكلن ثم اعني عليه فكتب
 من فكتب عثمان اما بعد فاني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ولى الامر خيرا ثم
 افاض ابو بكر فقال اقراء على نقدا عليه فليقرأ ابو بكر وقال اذا خفت ان تختلف الناس
 ان اتكلمت نفسي في نفسي قال نعم قال جزاك الله خيرا عن الاسلام واهله واقرب
 ابوك مني الله تعالى عنه من هذا الموضع حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال سئلت
 يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنا الليث ابن سعد قال حدثنا عجلون عن
 صالح بن كيسان عن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيدانه دخل على ابي بكر
 رضي الله تعالى عنه في مرضه الذي توفي فيه فاصابه صفة فقال له عبد الرحمن
 اصبحت والحمد لله بارئاً فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه انك قل نعم قال اني والله
 اسرتم خيركم في نفسي فكلمهم وهم انفق من ذلك يريد ان يكون الامر له ووراثتهم
 الدنيا قد اقبلت ولما قبل وهي مقبلة حتى اتخذوا سترا للراي ونضال للمال
 وتالموا الاضطجاع على الصور الاخرى كما يالها حدكم ان ينام على جنبك والله لا
 يقبلك احدكم فتصرب عفة في غير حديث خيره من ان يخرج في عمرة الدنيا واستقر
 اول ضال بالناس غدا انفصلوا عنهم عن الطريق يميناً وشمالاً يا صاحبي بطريق
 انما هو الفجر اذا البصر فقلت له خفف عليك رحمة الله فان هذا يهيك في مركب
 انما الناس في امرك بين رجلين اما رجل له عما لهيت فهو منك واما رجل

خالفه فلهو عليه عليك وصاحبك كما تحب ولا تفلك امرت الاخير او لم تزل
سالمه صلى اراكم لا تاسي على شئ من الدنيا قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه
اجل ان لا اسى على شئ من الدنيا الا على ثلاث فماتن وودت اني تركته
ثلاث تركته وودت اني فعلته وثلاث وودت اني سالت عنهن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاما الثلاث الاولى وودت اني لم اكشف بيت خايمه عن شئ
وان كانوا قد غلقوه على الخرب وودت اني لم اكن حرق الفجاءة المسلمي وان
كنت قلت سر عيا او خلتيه نجحها وودت اني يوم سقيفه بنى ساعلي كنت قذافه
الا صر في عنق احد الرجلين يريد عمر وابا عبد الله فكان احدهما اميرا وكنت
ونريدا وما اللاتي تركته فودت اني يوم اتيت بالاشعث بن قيس اميرا
كنت ضربت عنقه فانه تخيل الى انه لا يبرق مثل الاعان عليه وودت اني حين
مسيرت خالد بن الوليد الى اهل الردة كنت افقت بذي القصة فان ظفر المسلمين
ظفر واوان هزموا كنت تصد دقا او مددا وودت اني كنت اخذ وجه خالد
بن الوليد الى الشام كنت وحيت عمر بن الخطاب الى العراق فكنت قد سيطرت
بيدي كليهما في سبيل الله ومد بين يديه وودت اني كنت سالت رسول الله صلى الله
عليه وسلم لمن هذا الامر فلا ينأ عنه احد وودت اني كنت سالت هل للافتار
في هذا الامر غضيب وودت اني كنت سالت عن ميراث ابنة الاخ والعمة فان في
فلسي منها شيئا قال لي يوسف قال لنا يحيى ثم قدم علينا علوان بعد وفاة الليث
فسالته عن هذا الحديث فحدثني به كالحديث الليث بن سعد حر قاصر فاخبرني
انه هو حدثنا الليث بن سعد وسالته عن اسم ابيه فاخبرني انه علوان بن حاور
يعني ابو بكر بن عمر بن علي بن جابر بن عبد الرحمن بن عوف بن
بلال بن رباح بن اوس بن اسباط بن عمرو بن عبد الرحمن بن زكريا بن زهير بن
اوس بن عفلة بن الوكر بن زكريا بن عمرو بن عبد الرحمن بن زكريا بن زهير بن
اوس بن عفلة بن الوكر بن زكريا بن عمرو بن عبد الرحمن بن زكريا بن زهير بن

کو بلایا اور اسے مشورہ لیا اور انھوں نے کہا تم جنوب جانتی ہو ابو بکر نے کہا ہم ملو اچھا کیا
ہیں دیکھو اے عثمان اس بات کا کسی سے تذکرہ نہ کرنا اور کہا اگر عمر کو نہ بنائیں تو تم کو خلیفہ
کرینگے دیکھو ان باتوں کا کسی سے تذکرہ نہ کرنا اسکی بعد ابو بکر پانچ گناہ میں تھا اور وہاں اس کے زخم
اسما بنت عیسیٰ و کوا بن مہدی بھرے باقرو نے بکڑے ہولی تھیں کہ ابو بکر نے چکر کر دیا
کیا تم اسپر راضی ہو جبکہ ہم خلیفہ کریں کیونکہ ہمیں ایسی کسی قرابت مذکور نہیں خلیفہ بنایا ہم
بلکہ عمر کو خلیفہ کیا ہے سب نے کہا ہم راضی ہوئے۔

اسمعیل بن قیس سے روایت ہے کہ ہندو دیکھا عمر کو گوٹھ میں بیٹھا تھا اور عمر کی بات میں ایک فتنہ
اور کہہ رہی ہیں کہ سنو اپنے خلیفہ کا قول کہ رہی ہیں ہمیشہ تمھاری خیر خواہی کرتے رہے عمر کے
ساتھ ابو بکر کا علامہ شد بدنامی بھی تھا جسکی بنا پر وہ خلافت عمر تھا۔

واقعی کا بیان ہے کہ ابو بکر نے عثمان کو بلایا اور فرمان خلافت عمری لکھو انا چاہتا ہوں
اس قدر لکھا گیا تھا کہ یہ عمر نامہ ابو بکر نے طرف مسلمانوں کو کہ ابو بکر کو غش آگیا عثمان نے
جلدی سے لکھ دیا اما بعد ہنسی تمہیں عمر کو خلیفہ کیا اور تمھاری خیر خواہی سے باز نہ آئی
اتنے میں ابو بکر کی آنکھ کھل گئی پڑھو اگر سناؤ کیا معلوم ہوتا ہے کہ ہم اس غشی میں مر جائیں
ہو فتنہ لکھ دیا عثمان نے کہا ہاں ابو بکر نے دعا دی اور اسکو بحال رکھا اگر لکھ لیا
عبدالرحمن بن عوف کا بیان ہے کہ ہم ابو بکر کے پاس اس زمانہ مرض میں گئے اور کہا کہ
شکر ہے کہ آج مراغ تمھارا بحال ہے ابو بکر نے کہا کیا تم ایسا کہتے ہو کہا ہاں۔ ابو بکر نے کہا تمہیں
خلیفہ ہوئے اور تم لوگوں کی خیر خواہی ہمارے دل میں تھی مگر سب کے ناک پر درم آگیا
دعوت ہوئے چاہتے تھے کہ تم ہی خلیفہ ہو دوسرا نہ کہ تمہیں دیکھ دیا دنیا و رخ
کیا ہے اور ابھی کیا ہے اور کرنوالی ہے یہاں تک کہ تم پر وہ ہمارے حیرانہ تکیہ ہا دیار پر
آرام کردنم کپڑہ پر سونا لکوا لیا ناگوار گندہ جیسا کہ کاٹو نیر سونا قسم خدا
اگر کسی کی گردن بغیر کسی حد شرعی کے مار دجائے تو وہ ہنسی اس کی عمارت دنیا میں
مبتلا ہو سمجھو رکھو تم لوگ سب سے پہلے گمراہ کرنوالی ہو آدمیوں کی کل
کے روز کہ لوگوں کو راہ حق سے گمراہ کرو گے واسے بایں ہنسی

باری طریق ایسا بڑی پانہ عبد الرحمن نے کہا آہستہ بہ خدائے برحق کہ جس فکر میں ہم ہو
اوس میں اور بھی بیان پیدا کر لیا سمجھ کر لوگ وہی قسم کریں یا تو او کو تو وہی قسم کریں
جو تھاری رائے ہو تو وہ تھارا شریک ہو یا وہ مخالف ہو تھاری رائے کا وہ تھارا
بشر ہے۔

ہم جان تک سمجھتے ہیں جس شخص (عمر) کو متوجہ نہ کیا یا اوس میں شہر خرابی ہی کا خیال
اور وہ ہمیشہ صالح و مصلح رہا اور ہم دنیا کی کسی بات پر افسوس نہ کرتے تھے۔
ابو بکر نے کہا کہ کو دنیا کو تین باتوں پر افسوس ہو
کہ نہ کی ہوئے اور تین باتیں چھوڑ دیں کا شل سکا کیے ہوئے اور تین باتیں ایسی ہیں جو
افسوس ہو کہ پھر رسول اللہ سے نہ پوچھا ہوتا۔

وہ تین باتیں خلو کیا اور افسوس ہو کہ نہ کی ہوئے (۱) کشف بہت فاطمہ
نہ کیے ہوئی اگرچہ اوسکو عیسائی کی طرح سلوک کیا ہوتا (۲) فحاشا اسی کو نہ جلائے ہوئے یا تو
اوسکو قتل کرتے یا بونہی چھوڑ دی ہوئے (۳) ہر روز سقیفہ ہم اس بار خلافت کو نہ اٹھا
یا تو ہم کے گھر میں ڈال دیا یا ابو عبیدہ کو کہ ان میں سے ایک ایسا میر ہوئے اور ہم وزیر ہوئے۔

لیکن وہ باتیں خلو بھی چھوڑ دیا اور کاش کی ہوئے (۱) یہ کہ اشعث بن قیس جب
قبیلہ پر آیا تھا تو کاش ہم اوسکو قتل کر ڈالتے کیونکہ ہمارے خیال میں وہ ہر شے کا معنی ہے
مگر افسوس بجائے اسکا انعام فرو وہ کا اوس سے عقد کر دیا جس میں اشعث وغیرہ
قابل امام حسین علیہ السلام ہوا (۲) جب خالد کو اہل رومہ کو قتل کر دیا تو کاش ہم
وہی شخصہ رہتے کہ اگر مسلمانوں کو شکست ہوئی تو ہمارے دیکھ کر منظر رہی یا بد کردار جب
خالد بن ولید کو طرف شام کر دیا کیا تو عمر کو بھی جانب عراق روانہ کرتے کہ وہ
ہمارے بار خلو کر رہے ہیں ایسا جاتا

رہی وہ تین باتیں جنکا افسوس ہو رسول اللہ سے نہ پوچھا۔
(۱) کہ ہم پوچھتے یہ خلافت کس کا حق تھا کہ ہم اوس سے کوئی نزاع کرتے (افسوس یہ بات
ہو کر آفا سید جھوٹ کیا آج تک معلوم ہی نہ تھا کہ رسول اللہ کو خلیفہ بنایا)

کاش پوچھو تو کہ انصار کا بھی کچھ حق ہے یا نہیں (عجب ہو کہ لاکھوں آدمی قریش کو خودی
 دے دی ہیں جس کو انصار کو محروم کیا اور کج یہ کہہ رہے ہیں)

(۲۰) کاش پوچھو سوچتے کہ بھالی ہیں جو بھی کو بھی میرا شہیں کچھ حق ہو کہ نہیں (افسوس ہو کہ
 قرآن سے بھی بے بہرہ رہے) ۱۵ تاریخ طبری جلد ۱

چونکہ شہرستانی نے خلافت عمر کو انھوں نے اختلاف میں لکھا اس لیے جو کچھ قبیلہ سے کام لیا پورا
 تاکہ معلوم ہو دعویٰ تو یہ ہو کہ جو کچھ ہوا اجماع ہوا اور حالت یہ ہے کہ نہ ابو بکر کی خلافت پر اجماع ہوا
 نہ حضور کیوں کہ ابھی انصار نے شہر سے شروع کی تھی کہ عمر نے بیعت کر لی اور قطعہ طے ہوا۔
 کیا اسی کا نام اجماع ہو رہا اور عمر کے بارے میں تو سب کو اختلاف ہے کہ ابو بکر کو پانچ انیس
 یہ جو قبیلہ سنائیے اور قرآن بھی اس طرح سنایا تو اس طرح کہ نہ لغافہ پر بیعت لی گئی اس طرح کہ
 عمر صاحب زید ابی بکر ساتھ ہیں اور لوگوں کو بٹھال رہے ہیں کیا کوئی مسلمان ان واقعات سے
 نتیجہ نکال سکتا ہے کہ کوئی کام خدا ترسی سے کیا گیا یا محض خواہش نفس سے کام کیا گیا۔

دوسرا امر قابل غور یہ ہے کہ یہ رسول اللہ صلعم فرماتے تھے کہ ان ذروات لا توکلیہا
 نوشتہ لکھ دیں۔ وہ اسی قابل تھا کہ اوں کا یہ جواب دیا جائے کہ یہ شخص غلبہ زدہ ہی بنیاد
 کہ رہا ہو اور فرمائے کہ ابو بکر اس قابل تھا کہ اس کی بیعت کی جا کہ ابو بکر کو غسل آجائے
 تو عثمان جلدی سے نام عمر کا لکھ دیں اور عمر صاحب اوس حکماء کو مسجد رسول میں اس طرح
 سنائیں کہ ڈنڈا لپیٹ کر سوئے لوگوں کو بٹھائیں دیکھیں کہ سنو فرمان خلیفہ یہ ہو۔
 کیا کوئی شخص بھی دنیا میں ایسا ہو جو ان حالات کو سنو اور کہے کہ یہ لوگ مسلمان تھے یا کون

کام انکا از راہ خدا ترسی تھا۔
 ۱۵ حبیب دنیا نے ان لوگوں کو انکھو نہر ایسا پر وہ الدیرا تھا کہ کچھ نہ سوچا ہم کیا کر رہے
 جس رسول پر ایمان لائے اور خدا کا رسول مانا اوسکے حکم کو تو انکی آخری زمانہ میں بنیاد
 مانا اور اسکی جنازہ کو بے غسل و کفن چھوڑا اور احکام خلیفہ کی اس طرح تسلیم کی جاتی ہے کہ
 نام بھی لکھ لیا جاتا ہے اور انکی نہ لغافہ پر بیعت لی جاتی ہے۔ اور شاہ صاحب ایجاد
 مذہب کا سچا ہے عبد اللہ بن سبا یہودی کے سر پر کتے ہیں کہ جو کہ کیا اوسی نے کیا۔

یا اوتی ہو و نصاریٰ نے جو تازہ اسلام لائے تھے اور یہ نہیں کہیں کہ ان کو برصغیر میں
 کیسی پروردہ دے کر دے ہیں اور وہ مسکنہ حالات کی ہیں کہ سارے سنہ کی عمر کی ذات
 والا صفات پر جنہوں نے روز قبول اسلام کی کسی کسی رخصت اندازی کی تھی انہیں مفصل
 علامہ شہرستانی نے بیان کیا ہے کہ غرض زمانہ صحابہ میں سے سوا اور بھی بہت سی اخلاق
 ہوئے میراث جہ میراث اخوہ میراث کلام میں اور عقل قتال و ایات ایمان و حدود
 بعض جرائم میں جس میں کوئی شخص نہیں وارد ہوا مگر ان میں سے ایک ایک مسئلہ یہ تھا کہ قتال و
 جہاد و غم میں مشغول رہے اور خزانے بہت سی فتوح مسلمانوں کو دکھائے گئے تھے غنیمت
 بہت سامان تھا آیا اور سب کچھ عمر کے راستے سے ہوتا تھا اور پتھر پتھر کی دعوت اور زلاہر ہوا کہ
 اسلام لے کر آؤ اور عربیہ سب تابع ہوئے۔

نواں اختلاف امر شوریٰ میں ہوا یہاں تک کہ عثمان کو بہت پر اتفاق ہوا اور اس نظام
 ملک درست ہوا دعوت ان کو زمانہ میں مستحضر کی اور فتوحات بہت ہوا اور بیت المال مال ہو گیا
 ہوا انسانی کیسافہ حسن طریقہ پر معاشرت کیا اور خوب کشادہ دلی سے معاملہ کیا بچے اس کے کہ اقارب
 ان کو بنی امیہ سے کچھ گردنوزیر سلطان ہو اور ظلم و جور کرنے لگے جبکہ نتیجہ یہ ہوا کہ ان کو بددلیا گیا۔
 عثمان کو زمانہ میں بہت سی اختلافات پیدا ہوئے اور ان کو احداث و بدعات پر مواخراہ کیا
 مگر سب کے دار و مدار بنی امیہ تھے کیونکہ حکم بن امیہ کو مدینہ میں بلوایا حالانکہ رسول اللہ نے
 ان کو نکلوا دیا تھا اور اس کا نام ہی طرید رسول اللہ قرار پایا تھا عثمان نے زمانہ ابوبکر و عمر میں
 شفاعت بھی کی مگر انھوں نے نہ مانا تھا بلکہ عمر نے تو اور بھی ان کو سزا کو بڑھا دیا تھا کیونکہ
 یمن میں جہاں وہ رہتا تھا اس سے حال میں فرسٹ اور بھی نکلوا دیا تھا۔

اسی قسم سے یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کو مدینہ سے نکلوا کر مدینہ کا بیٹا دیا گیا اور اس کا
 انتقام ہو کہ حضرت عمر کو نکلوا دیا تھا تو عثمان نے ان کو خاص صحابی ابوذر کو نکلوا دیا
 اور اس شان نے اسی حکم کے بیٹے مروان سے اپنے بیٹی کی شادی کر دی اور غنیمت
 افریقہ اور سکودید یا جود و لاکھ اشرافی تھا۔

اسی طرح عبداللہ بن ابی سحر کو مدینہ میں بلوایا حالانکہ حضرت ابوبکر نے ان کو نکلوا دیا تھا

بیاح کیا تھا پھر عثمان نے اسکو حاکم مصر بنا کر بھیجی اسی طرح عبداللہ بن عمر کو حاکم بصرہ
بنایا جسے وہاں جا کر بیت مباحہ ملاقات کیا۔

پھر صلا اسی طرح کو بیت سی امور میں جنگا الزام عثمان پر ہوا اسکی لشکر کا سر و امیر ہوا تھا
شام میں اور سعد بن ابی وقاص کو فیر میں جسکو بعد و نید بن عقبہ حاکم بنایا گیا اور
عبداللہ بن عامر عامل بصرہ تھا اور عبداللہ بن ابی سرح عامل مصر تھا مگر سب نے عثمان کو
اپنے نصرت سے فخر دل کیا اور رہنا چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ مظالم قتل ہوئے اپنے خواریں
اور ان مظالم کا یہ نتیجہ ہوا کہ قتیو ادھ کھڑے ہوئے اور یہی طرح کم ہوئے۔

دسواں اختلاف زمانہ جناب امیر میں ہوا حالانکہ سبکی اتفاق ہو چکا تھا آپ کو بیت
یہاں درخت خلیفہ قبول کیا تھا مگر سبکی یہاں طلحہ زیر کمر میں آئے اور وہاں عاتشہ کو بیکر بصرہ
لگئے اور جناب امیر سے قتال کا بازار گرم ہوا جو مشہور بہ جنگ جمل ہی مگر حق یہ ہے کہ دونوں نے
رجوع کیا اور توبہ کیا بعد اسکے کہ یاد دلایا گیا ایک امر اور وہ اوٹکویا دیا گیا۔ نہایہ کو تو
ابن جرموز نے قتل کیا جبکہ وہ ڈالی سے واپس آ رہے تھے جس سے رسول کی وہ پیشین گوئی
پوری ہوئی کہ قاتل ابن صفیہ کو بشارت ہو جہنم کی۔

یہو طلحہ تواد کو مروان نے ایک تیر مارا جس سے وہ مر کر گر پڑا عاتشہ کو تو لوگ دھچکا کر
لیکے تھے اور وہ نام مقبول و توبہ کیا اپنی فضل سے یہ سب مطابق عقائد اہلسنت ہے حالانکہ
سب غلط ہے۔

اسکے بعد جناب امیر کی مخالفت کی معویہ نے جس سے جنگ صفین قائم ہوئی پھر خواجہ منی
مخالفت کی اور انکا اعتراض یہ تھا کہ کیوں حکم مقرر کیا گیا پھر عذر کیا مگر خاص اُن کے نہیں
ابو موسیٰ اشعری کو حالانکہ حضرت علی کا خلیفہ ہونا تا وقت وفات مشہور ہی اسی طرح خراج
کی مخالفت میں ابامیر کھنیا مشہور ہے مگر حق یہ ہے کہ جناب امیر بہ امر میں حق پر تھے اور
حق ان کے ساتھ تھا۔

حضرت ہی کے زمانہ میں خواجہ ظاہر کو مثل اشعث بن قیس دشوہ بنوا بکر (الکھز) اور
مسعود بن فز کی تہمی اور زید بن حصین طائی وغیرہ اسی طرح ظاہر ہوئے حضرت کو دانہ میں

علامہ نسل عبداللہ بن سید خیر کو ادا نہیں دولا کیونکہ دولت ظاہر ہوئی بدعت و منکرات
اور حضرت کا قول صحیح ہوا جو جناب امیر کو فرمایا تھا کہ اے علی تجاری باریس دو قمر قہ ہلاک ہوا
ایک اس کے بی کر نوالا (خواجه) اور دوسرا بہت دھنسی کر نوالا (علاقہ)

جناب امیر کے بعد جو اختلافات ہوئے اس کی دو قسم ہو ایک اختلاف دربارہ امامت
دوسرا اختلاف دربارہ اصول اس کے بعد ان اختلافات کو لکھا ہے جو زیر سر و غیرہ اور حضرت
میں ہوا تمام ہوا ترجمہ مل و نقل کا بعد حاجت۔

اقول اس تقریر مسلسل کو دیکھیں جس میں صاحب مل و نقل نہایت مختصر مگر پیوستہ کیونکہ
پھر شاہ صاحب کو اس دعویٰ کو کہ محمد نجف میں بہت سے فتوے ہوتے اور یہ وہ و نصیر
داخل اسلام ہوئے انہوں نے اسلام ظاہر قبول کر کے فتنہ و فساد پیدا کیا اور آخر میں علیہ
بن سبا یہودی کے بدولت مذہب تشیع کا ایجاد ہوا کیونکہ علامہ شہرستانی کی تحقیقات بتا رہی
ہے جو کہ فساد ہوا اور ان ظاہر مسلمانوں سے جو صحابی رسول کہلاتے اور سرگرم ہوا ان کو
اصحاب مذہب تھے کیونکہ لفظ منافق تو عام صفت ہے نہ علم ذات ثواب جس میں وہ صفت بھائی
پائی جاوے گی وہ منافق کہلائے گا اور ظاہر ہے کہ ہر شخص اپنے فریق مخالف کو اس صفت سے یاد
کر سکتا ہے مگر جب تک کوئی قاعدہ معین ہو نہیں کیا جاسکتا ان دونوں فریق میں کون
منافق ہو کون مومن

علامہ شہرستانی نے ایک قاعدہ کلیہ لکھا بتا دیا ہے کہ کون مومن ہو کون منافق کیونکہ
اپنی تقدیر میں لکھی ہیں "سب سے پہلا شہر جو خلق میں ظاہر ہوا وہ شہرہ المیس تھا جسے نص کے
مقابلہ میں اپنی رائے ظاہر کی"

پھر چوتھے مقدمہ میں لکھی ہیں "اس ملت اسلامیہ میں جن شہزادوں نے پیدا ہوئے وہ مسلمانوں منافقوں کے
بدولت پیدا ہوئے جو حضرت سکندر مانہ میں تھے کیونکہ وہ حضرت کریم پر راضی نہیں ہوئے ان کے احکام کو
واجب التعمیل نہ سمجھا جس کو بالبدست شاہ صاحب کا یہ دعویٰ تو باطل ہوا کہ فتوے ان کے
شیخین کے بعد جو یہود و نصاریٰ داخل اسلام ہوئے ان کے ہاں تفریق مذہب پیدا ہوئی کیونکہ
ہر ایک بدیہی بات ہے جو قوم مفتوحہ سوتی ہو اس کی کوئی بات دائر کرتی ہو نہ اس کو کوئی مذہب بتا ہو

پھر ایسے یہود و نصاریٰ کی باتیں قابل ماعت ہو سکتی ہیں جو اس ذلت و خوارگی سے تابع سلام
ہوئے علامہ شہرستانی نے مثال دیکھی تھی جو ذوالخویر سے حضرت کو تقسیم ہوا
کی اصل قصہ کا صحیح بخاری جلد ۱۷ مطبوعہ مصر میں ہے۔

ان اباسعید الخناری قال سمیٰ عن عند رسول الله وهو تقسم مسا اذا اتاه
ذوالخویر وهو رجل من بنی تمیم فقال یا رسول الله اعدل فقال وطلب ومن یعدل
اذ لم یعدل قد خبت حُسن ان لم اعدل فقال عمر یا رسول الله اننا انما فیہ فاضل
عنه فقال دعه فان لنا حقنا یا عیض احکم صلاتکم صلاتکم وصیامکم مع صیامکم
یعرون القرآن لا یجاوونہ تراقیم عید قرون من الدین مکا یمروا السهم من الرمیہ
نیطل الی صلاہ فلا یوجد فیہ شیء ثم یطل الی وصافہ فلا یوجد فیہ شیء ثم یطل الی عقبہ
وهو قد حاد فلا یوجد فیہ شیء ثم یطل الی قناتہ فلا یوجد فیہ شیء قد سبقنا
قال عمر اتیمم رجل السور احدى عنقہ بہ مثل ثلثی المرقعہ او مثل الصعقہ
قلنا داوی بن حزن علی صی و فرق من الناس قال ابوسعید فاشہد انی سمعت
هذا الحدیث من رسول الله واشہد ان علی بن ابیطالب قاتلہم وانا معہ فامرنا ان
الوجہ فالتمس فاتی بہ ح قاطرت الیہ علی بیت النبی صلعم الذی علیہ ص ۱۷۳

ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ ہم خدمت رسول میں حاضر تھے اور آپ کو تقسیم فرما رہے تھے
کہ ذوالخویر آیا جو بنی تمیم سے تھا اور اسے کہا یا رسول اللہ انصاف کیجئے حضرت نے فرمایا
وائے ہر جویر اگر میں نہ انصاف کروں گا تو پھر کون انصاف کرے گا اگر میں انصاف نہ کروں تو
خاب و خامر نہ لگا عمر نے کہا یا حضرت اجازت دیجئے کہ میں اس کو قتل کروں حضرت نے فرمایا
چوڑی کا اس کا ایسے اصحاب میں جنکے نماز روزہ کی سلسلے سے تم اپنی نماز روزہ کو حقیر جانو گے
یہ قرآن کو پڑھتے ہو گے مگر وہ اوکھا پہنہ گردن سے نہ پڑھے گا یعنی اون کو مجھ سے نہ لگا
اور ایسی تاویل کرے گی جو خلاف مقصود ہوگی۔ یہ اس طرح دین سے کھلی بیگیا جیسا کہ تیر
نہاں سے کھلی تھی اور پھر پھر کھلی تھی پھر جہاں سے اس کو ہی میں دیکھا جاتا ہی جو تیر
لگا رہا تو اس میں کچھ نہیں لگا مقصود یہ ہے کہ سطح تیر جیسا ہی تیر ہی ہو گا کو

جمیع کلمی تائب اور شکار کا کوئی حصہ بھی اوس میں نہیں ہوتا اسی طرح یہ لوگ اسلام سے
 کلمی نہیں کہ کوئی اثر بھی اسلام کا اوس میں نہ رہے گا (سفر دار کا ایک مرد میا ہو گیا ایک
 باز میا ہو گیا جبکہ محمد تو کھانہ پستان جو یا گوشت کا ایک ٹکڑہ جو حرکت کرتا ہو گا یہ لوگ
 اوس وقت نظام ہر گوجیکہ لوگوں میں اختلاف ہو گا ابو سعید خدری کہتے ہیں میں گواہی
 دیتا ہوں کہ خود میں اس حدیث کو سنا رسول اللہ ص و اور گواہی دیتا ہوں کہ جناب میرے
 ان سے قتال کیا اور حضرت نو حکم یا کہ اسکو تلاش کرو جب وہ لایا گیا تو اسکو دسیا ہی
 پایا جبکہ حضرت نو فرمایا تھا۔

اہل کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیں جو کہ یہ بنی تم کیسے تھا اور سی صبح بخاری میں ۱۹۹ جلد ۲۔

عن ابی ہریرہ قال لما زال احب بنی تمیم بعد ان لم يخلص من الله صلعم لقيوها
فتم لهم اشفا مني علي. حال وكانت فيهم مسه عند عائشه فقال اعتقها فانها
حن ولدا سميل وجعلوا صدقا لهم فقال هذه صدقائكم او قومي
ابو هريره سے روایت ہے کہ کہا میں ہمیشہ دوست رکھتا ہوں بنی تمیم کو جیسے رسول اللہ ﷺ
میں سے ایک یہ کہ اپنی فرمایا ہمارے امت میں بنی تمیم سب سے زیادہ شدید بزرگوں و جلال پر
دوسرے یہ کہ لوگوں نے ان کی عائشہ کی پاس میں تو حضرت نے فرمایا اسکو آزاد کرو و کہ یہ
اولاد اسمعیل پیغمبر میں سے ہیں تمہارے یہ کہ اس قوم کا کچھ صدقہ آیا رسول کی پاس تو حضرت نے
فرمایا قوم کا صدقہ آیا تمہارے قوم کا صدقہ آیا۔

فتح الباری میں ہے عن زحیر بن حذافہ شیخ البخاری فیہ صدقہ قوی یغیر تردد و طبع
یعنی زحیر بن حذافہ شیخ بخاری اس روایت کو یوں بیان کرتے ہیں کہ ہمارے قوم کا صدقہ آیا
یقیناً تردد کے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ بنی قیم ایسی قوم تھی کہ حضرت ادریس کو اپنی قوم فرمایا اور
اوسے قبیلہ کا یہ ڈاکٹر بنادیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتراف کیا تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ
وہ کوئی معمولی شخص تھا بلکہ نہایت معزز قوم و قبیلہ سے جسکی حضرت ادریس نے تعریف
فرمائی کہ ابوبکر یہ اوس شخصیت کرنے کو لازم آیا ہے کہ بتائیں۔

ابن جریر و دیگر ذوالخویش کا حال بھی خود صحیح مسلم میں جو صفحہ ۳۲۳ جلد

عن سلمان بن ربیعہ قال قال عمر بن الخطاب قسم رسول الله قسمًا فقلت والله ليارسول الله
لغير هؤلاء كان احق به منهم قال خير واني بين ان يسالوني بالحق او يخلوني وليست
بباخل يني سلمان بن ربیعہ راوی ہیں کہ خود عمر کہتے ہیں ایک دفعہ رسول اللہ نے کہہ تقسیم کیا
تو ہم نے کہا قسم بخدا یا رسول اللہ جنگلوں کو لگاؤ یا پڑیاں دوسرے لوگ اس سے زیادہ مستحق تھے
حضرت نے فرمایا مجھ کو یہ کیا ہو اس میں کہ سوال نہ کرو ہر شخص بدگولی سے یا ہر گنہگار سے
دو بخل سے حالانکہ ہم بخیل نہیں ہیں۔

اب دو نواں فقرہ ان کا مقابلہ کر دو معلوم ہو کیا فرق ہے کیونکہ تقسیم پر اعتراض کرنا بے
دوین ذوالخویش بھی جو منافق کہا جاتا ہے اور موجد مذہب خوارج اور عمر بن الخطاب
بھی جو غلط کہلاتے ہیں اور ان کو فضائل موضوعہ سے حدیث کی کتاب میں ملو ہیں اب بتاؤ علامہ
شہرستانی نے جو قاعدہ بتایا تھا کہ جو شخص خدا و رسول پر اعتراض کرے اور اپنے خواہش کو
دخل دے وہ منافق ہے یا غلط ہے یا صحیح اگر غلط ہے تو پھر نہ شیطان پر اعتراض ہے نہ دو ذوالخویش
پر اور اگر وہ قاعدہ صحیح ہے تو پھر کیا وجہ کہ ذوالخویش نہ تو منافق کہا جاتا ہے نہ عمر صاحب کبر
جائیں حالانکہ حضرت عمر کے اس قسم کی اعتراضات ایک نہیں صد ہا ہیں جن کو ہم آگے
چل کر کہہ بیان کریں گے۔

اب بتاؤ دین اسلام میں رختہ ڈالنا اور اس قسم کی تفریق پیدا کرنا جس سے اسلام
مجموعہ پر آگندہ ہوا دن صحابہ کا کام ہے جو عمر رسول میں طرح کی تفریق کرتے ہیں اور حضرت
کے بعد منصب خلافت پر فائز ہوئے یا ادنا کا جو ذلیل خوارج پر مغلوب اسلام ہوئے
جنگو شاہ صاحب موجد اول کا خطاب دیر ہے۔

افسوس کہ شہرستانی نے نہ معلوم کس مصلحت سے صرف ذوالخویش کی روایت کو لیا اور واقعہ کو
ترک کیا حالانکہ عمر کا اعتراض بڑے زوردار لفظوں میں ہے کیونکہ وہ صرف یہی کہہ رہے
اعدل اعدل و انصاف خیر یا جو حکو یہ لازم نہیں کہ حضرت بلال انصافی کہتے تھے
اور دوسرے روایت کی مطابق اتنی استہر جیسا کہ مجمع بخاری جلد ۲ میں ہے صفحہ ۲۴۲

خبر

جب سوا اتر آیا۔ بجا آیا ہو کہ حضرت خلافت تھوٹی تقسیم فرما کر چاروں بھائیوں کو
 عمر کہ اس میں ہر اتر یہ بیان ہو کہ خلیفہ دوم تقسیم فرماتے ہیں علیہ السلام اس میں زیادہ
 مستحق تھے یعنی آپ نے صریح حق یعنی فرمائی کہ مستحق کو جو وہ کیا اور غیر مستحق کو دیا۔
 حضرت سید ذرا فوریہ کے جواب میں فرمایا ان لم اعدل فی بعد ابیہم نہ
 عدل کرنا تو کون عدل کر گیا اور جواب عمر میں فرمایا کہ بھوکا اختیار نہ کیا ہو کہ خلیفہ
 سوال کریں بالکمال دین خلافت ہم قبیل میں ہیں جس میں حضور ہوا کہ حضرت ذرا فوریہ
 عمر کو اس میں قسم میں داخل کیا کہ حضرت کو دشمن کی نسبت دینی اہل کی نسبت کو خلیفہ
 ہے کہ عمر کو مسلمان سمجھیں یا جو کچھ ہیں مگر جو حضرت عمر کا فیصلہ موجود ہے کہ کیا کہہ
 ہم اس منافق کو قتل کر لیں یا نہیں؟ معلوم ہوا کہ وہ بھی یہ کہہ کر کہ اس قول کو مستحق
 ہو گیا تو پھر عمر کے منافق اور واجب القتل ہو نہیں کیا جا سکتا ہو۔

ہاں اس حدیث میں تو بخاری نے عمر کا نام لکھا ہو کہ اوہوں نے اجازت قتل مانگی مگر
 میں بخاری ہی کہتے ہیں قال خالد بن الولید یا رسول اللہ الاضربنہ بحدیثہ
 کہ خالد بن ولید نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم اس کو قتل نہ کر دیں جس کو عمر کی اختلاط دونوں
 روایتوں میں بخاری کو ظاہر ہے مگر ابن حجر نے تاویل کرتے ہیں کہ ممکن ہو دونوں نے یہ سوال کیا
 ہو مگر یہ ایسی تاویل ہے کہ خواہی خواہی اس پر مضحکہ کیا "کے کیونکہ وہی صورت ہی یاد ہو گا
 سوال ایک ساتھ ہوا اگر ایسا ہو تو پھر جواب دو تو نکاحات کیوں ہوا اور اگر مقدم و مؤخر ہو
 تو یاد رہی عجیب ہو کہ حضرت ایک دفعہ منع کر چکے تھے تو پھر دوسرے کیوں سوال کیا۔

حضرت نے یہ جواب سن کر فرمایا تھا کہ اس کو ایسا صحابہ ہیں کہ تم ان کی ناز و روزہ کو
 اپنے ناز و روزہ کو حقیر جانو گے جس سے اس کا ناز گدا ہوتا تبھی رسول نکالت ہو اور
 جواب خالد فرمایا لا یصلہ ان یکون حبلی کہ نہ قتل کرو کیونکہ ممکن ہے وہ نماز پڑھتا ہو
 اور اس کی حد فرمایا تخرج من حیفی هذا قوم قیلون کتابا باللہ ربہ لا یحیاہم
 حنا جہنم یقون من الدین لکما ینزلہم من الوسیہ و قریبہ قال لان انہ

والتسمیۃ تہل شہد

اس کے اعقاب یا اصحاب ہو سہو لوگ پیدا ہو گئے جو کہ اہل حق کو تو خوب پرہیز گراؤ کم فہم و
 قرآن نہ آئیگا و باسطرح اسلام کی کھلیا خیر کی حیثیت سے سکا رہے کھلیا تا سب کے عمل و کم و بیش و تشکیک
 زیادہ تر تحجب خیر سے کہ یہاں تو عمر یا خالد یا دونوں حضرت سوا سکی اجازت طلب
 کرتے ہیں کہ اگر حکم ہو ہم اس منافق کو قتل کر دیں مگر یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حکم دیتی ہیں کہ
 اس منافق کو قتل کر دو تو ابوبکر رضی اللہ عنہ دونوں بلا قتل واپس آتے ہیں خلیفہ بن جبر شام
 صحیح بخاری اصحاب میں کہتے ہیں ص ۱۷۱ جلد ۲

عن ابن عمر قال کان فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رجل یحبنا قذیبہ واجترادہ
 و قد ذکروا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا سمی فلم یعرفہ فوضعا بصفۃ ظہرہ
 فنبینا نحن نذکرہ از طلع الرجل قلنا هو هذا قال انکم لتخبرونی عن رجل ان فی حیث یسقط
 من الشیطان فاقبل حتی وقف علیہم فلم یسلم فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اللہ صل اللہ علیہ ووقف علی المجلس ما فی القوم احد فضل منی او خیر منی قال اللہ
 نعم ثم دخل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقتل الرجل قذیبہ
 انا قد دخل علیہ فوجدہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال سبحان اللہ اقل رجل یصلی وقد غی رسول اللہ صلی
 علیہ وآلہ وسلم عن قتل المصلین فخرج فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما قتل
 قال اگرہت ان اقلہ صلی و انت قد تہیت عن قتل المصلین قل من یقتل الرجل
 قال عمر انا قد دخلت الرجل و اضنا بھتہ فقال عمر ابوبکر ان فضل منی فخرج فقال لہ النبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ما قال وجدہ و اضنا بھتہ فقال عمر ابوبکر ان فضل منی فخرج فقال لہ النبی صلی اللہ
 فقال علی ما قال انت ان او کرکتہ قال قد دخل علیہ فوجدہ قد خرج فخرج الی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال لہ ما قال وجدہ قد خرج قال ابوبکر ما اختلف من منی
 رجل ان کان اولہم و اخرہم قال و منی سمعت محمد بن عبد اللہ یقول الذی قتل عمر و اللہ
 قلت و لقصة ذی التندیہ طرق کثیرہ جدا استعینا محمد بن قاسم علی کتاب الخوارج
 و اصح ما و راقیرہا و اخرہ مسلم فی صحیحہ و ابوداؤد و من طریق محمد بن سلیم عن عبد
 عن علی ان علیا ذکا و اهل البصر و ان قتل فیہم رجل مرفق الید او مرفق الید الاولان

خالفنا یحییٰ بن ارمیہ

تفضل والشیخ ثم ما وعد الله الذين آمنوا ونهزمهم على أسان فمن قتلته له ان سمعته قال
ای ویرا بالکعبه وقال ابو الیاس الزهلی حدثنا حماد بن عمار بن حنبل بن اسیر عن ابی الیاس
ان علیا لما فرغ من اهل النخع وان قالوا انتموا المجدع فطبره ثم جاؤا فقال لم نجد
قال ارجعوا فلا تأکل ذکرا لا یجدون فقال علی والله ما کنیت ولا کنیت قال فرجوه
تحت القمل فی ملین فکانی انظر الی حیثی علیہ فربطه احدی ثلثین مثل ثدی لمرا
علیه ثلثین مثل الی علی ثلثین الی یوم خرجوا بوطا

یعنی انس سے روایت ہے کہ حضرت کرمانہ میں ایک عابد تھا جس کی کثرت عبادت و سجدہ گوئی
مقبول ہوئی تھا سجدہ گوئی نے حضرت یزید کو نام لیکر تعریف کیا تو حضرت یزید کو نہ چھپانا
چھپا دیا اور صاف کو بیان کیا اوپر بھی نہ چھپانا ابھی یہی باتیں ہو رہی تھیں کہ وہ شخص سامنے
آیا جسے کہا یہی شخص ہے حضرت یزید فرمایا تم ایسے شخص کا بیان کر تو تھے جس کو تیرہ شیطانوں نے
بے وہ آکر کھڑا ہوا اور کسی پر سلام نہ کیا حضرت یزید فرمایا ہم تجھے قسم دیتے ہیں کہ تو اپنے مجلس سے
اٹھنا تھا تو یہ کہا تھا کہ عیسیٰ افضل یا خبر دو سر کوئی نہیں اسے کہا ہاں کہا تھا اسکے بعد وہ
نماز پڑھنے چلا گیا تو حضرت یزید نے کہا کون شخص اس کو قتل کرتا ہے ابو بکر نے کہا ہم جانتے ہیں ہاں
جس کو دیکھا تو وہ نماز پڑھ رہا ہے تو کہا سبحان اللہ کیا ہم ایسے شخص کو قتل کریں جو نماز پڑھتا ہے
حالانکہ حضرت یزید نماز پڑھنے والا نہ تھا قتل ہی منع کیا ابو بکر یہ کہہ کر واپس آئے تو حضرت نے چہرہ
کیا کیا کیا یا حضرت وہ نماز پڑھتا تھا اندازے سے کہ اس کی اس سے کہ اس کو قتل کریں حالانکہ
آپ نے نماز پڑھنے والا نہ تھا قتل ہی منع کیا ہے بھی حضرت یزید فرمایا کون شخص اس کو قتل کرتا ہے
عمر نے کہا میں جانتا ہوں یہ بھی اسی طرح واپس آئے کہ وہ نماز پڑھ رہا تھا اور دل میں کہا کہ
ابو بکر عیسیٰ افضل ہیں پھر کہو بکر تم قتل کریں بھی حضرت نے فرمایا کون شخص اس کو قتل کرتا ہے
جناب امیر نے کہا میں جانتا ہوں حضرت یزید فرمایا ہاں اگر تم پاؤ گے جناب امیر واپس آئے
اور عرض کیا وہ مسجد سے جا چکا تھا اب حضرت نے فرمایا اگر وہ قتل ہو جائے تو ہمارے امت میں
دو آدمی بھی اختلاف کرتے یا دل ہو یا کعبہ۔

موسیٰ راوی کہتے ہیں کہ سنی محمد بن کعب یمنی کہتے تھے ذوالشعبہ کو جناب امیر نے

قتل کیا ابن جریکے ہیں قصہ قری الشیہ بہت سے طرق سے مروی ہے محمد بن قدامہ نے کتاب الخراج
 میں سکو جمع کیا ہے اور سب صحیح و درایت ہے جو صحیح مسلم میں ہے کہ جناب امیر نے اہل نہوان کا
 ذکر کیا تو فرمایا ایک شخص ان میں ایسا ہے جسکو ایک بی باک نے قتل کرنا نہ پڑے تو ہم
 اسکو بیان کر سکتے ہیں جبکہ رسول اللہ نے وعدہ کیا ہے کہ ان لوگوں کو جو اسکو قتل کرنا نہ پڑے
 نے کہا کیا خود آپ کو تمنا ہے فرمایا ہاں قسم اوس خدا کی جو رب کو یہ سب ملوایا ہے کہ
 جب حضرت فارغ ہوئے اہل نہوان سے تو آپ کو فرمایا اوس شخص کی تلاش کرو وہ لوگ
 دھندلے ہوئے تھے کہ تو کہا ہوتے نہیں یا یا تین مرتبہ یہ بیان کیا تو حضرت نے فرمایا قسم بخدا نہ پڑے
 جوٹ کہا ہے نہ ہستی جوٹ کہا گیا ہے آخر میں دھنوں نے سب مردوں کو بخیر پالیا جو چھوڑ دیں بسا
 ہوا تھا لڑی کہتا ہے کہ بنو دیکھا وہ ایک حبشی ہے جسکا ایک باحقہ مثل نستان ہے جو سیر خندیل
 میں مثل دم پر یوں کے قتل ہوا

کیا اسکے بعد بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ ان لوگوں کو کسی طرح رسول اللہ کو قول پر اعتماد تھا یا آپ کو
 رسول صادق امین جانتے تھے کہ انہی خواہش سے تو اس کے قتل پر آمادہ ہوئے اور جب حضرت نے
 حکم فرمایا دیکھ جا کر قتل کر دو تو یہ بات بنا کر چلا آئے کہ وہ تو نماز پڑھ رہا ہے اور اپنی مصلین کو قتل
 سے منع کیا ہے کیا کوئی عاقل مان سکتا ہے کہ حکم خاص وجہ حکم عام رو کر دیا گیا۔

اصولی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت کو چونا یہ معلوم تھا ابو بکر عمر خالد بن ولید ہی صحابی
 ہیں جیسا کہ غزوہ بدر میں منافقوں کی وجہ سے اسکی اجازت نہ دی کہ ایک منافق دوسرے
 منافق کو قتل کرے کیونکہ اس اسلام کو کوئی نفع نہ پہنچے گا کہ ایک منافق قتل کیا جائے
 اور دوسرے منافق چھوڑ دیے جائیں بلکہ اسکا ضرر اسلام پر زیادہ پڑتا ہے تاہم اسلام رک جائے
 چنانچہ جب خالد نے کہا ہے کہ لوگ سے نماز گزار میں کہ زبان سے تو کہتے ہیں کہ وہ میں نہیں
 ہوتا تو حضرت نے فرمایا اے اہل ایمان! اور ان انقب عن قلوب الناس ولا تشق بطونہم ای
 انما امرت ان اعتد بطونہم اور امیہم قالت القریظی انما صنع قتلہ وان کان قتل مستوجب
 القتل لکلا یقوت الناس لہ یقتل اصحابہ ولا یسبہا من صلی لکما تقدم فظہرو فی قصۃ

عبداللہ بن ابی صلیح ج ۴ فتح الباری

کہ ان احباب الی من الدنیا وما فیہا قال فانطلقت فاحذت مشی خودمکانی امشی فی
 حمام قال فوجدتہم قد ارسلوا لہ علیہم ریحاً فقلعت ما طناہم وابتیقہم وذهبتم بحینہم
 ولم یبق شیئاً الا احکمتہ قال وایس فیات قامہ یصلی عند نارہ قال فقلت لہ
 فاحذت سحما فوضعتہ فی کلب قوسی فلکن حذیفہ راحیا من کربت قول رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یخدن من حد ناحق مرجم قال فوجدت منہ فی کلبی قال فقال رجل
 من القوم الا یکم عن المقیم فاحذ کل بیدہ جلیسہا فحذت بیدہ جلیسہا فقلت من انت
 قال سبحان اللہ اما تعرفنی انا فلان بن فلان فاذا رجل من حدان فوجدت فی رسول اللہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحیرتہ الخبر فلما اخبرتہ ضحک حتی بدت انیابہ فی سروا للیل
 وذهب عنی الدقاع قال فاذا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانما منی عند جلیسہ
 والہی علی طرف شیعہ فان کنت لا تروق بطنی وصدی بطنی قد صدہ فلما اجعوا خدم اللہ
 الاخ اب۔ وهو قولہم فارسلنا علیہم ریحاً وجردوا لم تروہا۔

امام قرطبی دابن عساکر رادی ہیں کہ ایک شخص نے حضرت خلیفہ سیدنا اگریم رسول کو پوچھا کہ
 خدمت کرتے خلیفہ نے کہا شبہا حزاب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت نماز شب پڑھ رہے تھے
 ہو گئے کو طرف لغت ہو کر فرمایا کوئی ایسا جو جا کر مخالفین کے لشکر کی خبر لے سکے خدا اس شخص کو
 جلائے ساتھ کر لیا جنہ میں مگریم لوگوں نے کوئی نہ اونٹنات آپ نے ابو بکر کا نام لیا وہاں مستفاد
 کہ بکر مگر حضرت نے فرمایا اگر چاہو تو جاؤ پھر آپ نے عمر کا نام لیا وہ بھی مستفاد رسول اللہ کہہ رہے
 ہو رہے پھر آپ نے کہا یا خلیفہ میں نے کہا بلکہ اور حاضر خدمت ہوا اور وقت ایسی سردی
 تھی کہ دونوں پہلو جاڑے ہو رہے تھے پھر حضرت نے ابو بکر سے ہمارے سر اور جبرہ پہن سکے
 اور فرمایا اس قوم کے طرف جاؤ اور ان کی خبر لاؤ مگر کوئی کام نہ کرنا حضرت خلیفہ کہتے ہیں
 اگر حضرت پہلو بھی سوئے (غائبانہ ہو گئے) تو دنیا دانیہا سے زیادہ محبوب ناچہاں
 روانہ ہوئے تو معلوم ہوتا تھا کہ ہم حمام میں جا رہے ہیں کہیں وہ سردی تھی اور اب یہ گرمی ہو
 برکت و عار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں پہنچے تو معلوم ہوا اوپر ایسی آندھی آئی ہو کہ ان کو خبر کی
 ظہیریں و در کل چیزیں منہم ہو گئیں ہیں جائزہ ان کو بتا رہے ہیں اور کل چیزیں بریلو ہوئیں و

ابو سفیان آگ تاپ رہا ہو مدینہ پرے نشانہ باز قوی جایا کہ تیر کمان میں جو لڑکشا نہ پر ماریں
مگر قول رسول یاد کر کے چپ رہی جہاں سے آکر حضرت سید اکمل واقعہ سنایا تو حضرت سید خنسی کے
بہن بڑے کدو سے تار کی شب میں آکر دندن مبارک نمایاں ہو اور حضرت زینبؓ نے بایا و مبارک کی
پاس بنکوتا لیا اور انہی جادو کا ایک ٹکڑہ ہمیشہ والدیام تک سر دی کی انہی سینہ اور پیٹ کو حضرت
قدم سے ملادی تھے جب صبح ہوئی تو وہ شکر جانتی گئی اسی کی طرف اشارہ فرمایا فارسلنا علیہم
ما یجاد جنود المم قروہا میں صبح ۵۔

دیکھیے حضرت کس طرح ابو بکرؓ کا نام لیکر کھاتے ہیں اور کہتے ہیں کوئی جا کر خالین کی خبر نہ لے
جو ہمارے ساتھ ہو گا بروزیامت مگر کون ایمان رکھتا تھا جو اسکو باور کرتا اور وہاں جانا اس
مجمع کثیر میں صرف ایک غلط بیان تھو جنہوں نے حضرت کو حکم کو قبول کیا اور خوف و غلطو ہاں گئے۔
پھر فرمائیے یحییٰ کی ایمان کیا تھا کہ اس قدر بھی انکو یقین نہ تھا کہ حضرت جو حکم دیر ہی ہیں
اس میں سبکی بھی ضمانت ہو کہ ہر کوئی گزند نہ پہونچے گا مگر نہ جانا تھا نہ گئی پھر بھلا یہاں دل میں
کب یہ ثابت قدم رہو جس میں جان جو حکم کا معاملہ تھا حالانکہ انکو یہودیوں کا جو نشی سے اس کا پیغام
مل چکا تھا کہ تم خلافت پاؤ گے مگر نہ قول رسول پر ایمان تھا نہ قول یہودیوں کے بے دھڑک ہو کر
کفار سے رستے۔

ہاں تو ملحوظ ہے والی روایت میں دو امر قابل غور ہیں ایک یہ کہ روایت بخاری میں اختلاف
شہید ہے ایک روایت میں ہے کہ عمرؓ کو کہا ہوا جانتی ہو تو اسکا سر اوڑھیں دوسری روایت میں ہے
کہ خالہؓ کو کہا ہوا جانتی ہو تو اسکا سر اوڑھیں دوسری روایت میں ہے کہ خالہؓ کو کہا ہوا جانتی ہو تو اسکا سر اوڑھیں
ایک روایت میں عمرؓ کا نام ہے دوسرے میں خالد بن ولیدؓ کا مگر یہ بالکل خلاف عقل ہے کہ حضرت ایک
کو جواب دیں دوسرے کو ابھی جواب دیا ہو لہذا اصلیت یہ معلوم ہوتی ہے کہ خالدؓ کا سوال بر بنابر قول
عمرؓ تھا کہ چونکہ عمرؓ نے بھی وہی کہا تھا جو ذوالخویر نے کہا یہ تقسیم ناجائز ہے لہذا خالدؓ جو ایک ایسا
شخص تھا اور تارہ مسلمان تھا وہ حضرت عمرؓ کے بڑے اہل پر بھڑک اٹھا ہوا اور کہا ہوا کہ میری تو قتل
کر ڈالیں اسکی موبیہ بھی کہ عمرؓ اور خالدؓ میں عداوت قدیم و حللی آتی تھی جب عمرؓ کو موقع ملا تو
خالدؓ کو معزول کیا لہذا خالدؓ اس موقع کو غنیمت سمجھ کر چاہا ہوا کہ عمرؓ سے پیادہ ابھی سو لیلیں

سید علی بن یونس ۱۹۵۱ ج ۲ مطبوعه مصر

واصل الحداد بين خالد وسيدنا عمر رضي الله عنهما على ما حكاه الشعبي انهما هما
 غلامان تقارعا وكان خالد ابن خالد عمر فكتب خالد ماقام فعملت وجبرت ولما ولي
 سيدنا عمر رضي الله عنه الخلافة اول شيء بطل به عزول خالد لما تقدم وقال لا يلي لي
 عند ابل وقيل الكلام بلغه عنه ومن ثم ارسل الى ابي عبيدة ان اكن ب خالد نفسه ف
 اصير على ما كان عليه وان لم يكن ب نفسه فهو معزول فانزع عما تقدم وقاسمه مال
 نصفين فلم يكن ب نفسه وقاسمه ابو عبيدة ماله حتى احدى نعليه وترك له الاخرى وخالف
 يقول سمعنا وطاعة لا غير المؤمنين وبلغه ان خالد اعطى الامتعة ابن تيس عشرة آلاف
 وقد قصه ابقام احسانه فارسل لابي عبيدة ان يصعد المنبر ويوقف خالد بين يديه
 وينزع عما تقدم وقاسمته ويقيده بعامة ثلاث عشرة الف ان كان دفعها من ماله
 فهو سفت وان كان من مال المسلمين فمى خيانه فلما قدم خالد رضي الله تعالى عنه على
 عمر رضي الله تعالى عنه قال لعن ابن هذا اليسار الذي تجير منه بعشرة الاف قاصم نفاق
 والسهمان قال ما زاد على السبعين الفا فهو لك ثم قوما اصوله وعمر وضواض
 منه عشر بين الفا

یعنی اصلی عداوت عمر اور خالد میں یہ تھی کہ خالد عمر کو اپنا منکر بنی ہوئی بچنے میں دونوں کشتی
میں خالد چونکہ مضبوط تھا عمر کو اودھکا کر پٹ دیا جس سے عمر کی بڑی ٹوٹ گئی بعد علاج معالجہ کا
وہ اچھی ہو گیا۔ اسی وجہ سے حبيب عمر خلیفہ ہونے سے پہلے یہ کام کیا کہ خالد کو معزول کیا
اور کہا کہ بھی وہ ہمارے زمانے میں حکومت کسی کی نہ پائیگا اور ابو عبیدہ کو کچھ بھیجا کہ اگر خالد
تکذیب کرے اپنی نفس کی تو وہ امیر رہی ورنہ وہ معزول ہو اور اسکا عہدہ سر سے اتار دیا اور اسکا
تقسیم کر کے نصفاً نصف۔ خالد نے اپنی تکذیب قبول نہ کی۔ ابو عبیدہ نے اسکا مال تقسیم کر لیا
یہاں تک کہ ایک نعل اسکی خودی اور ایک اسکو چھوڑ دی اور خالد کہتا جاتا تھا کہ سب حکم
امیر المومنین قبول ہی۔ عمر کو یہ خبر ہو چکی تھی کہ اشعث بن قیس کو خالد نے دس ہزار دیا
حسب عمر نے ابو عبیدہ کو لکھا کہ میرے چڑھ کر خالد کو اپنی سامنے کھڑا کر دو اور عمامہ ڈھپائی اسکو سر پر

لو او جلد سوتیہ کرد کیونکہ خالد نے اگر یہ مال دس ہزار مال سلیمین جو دیامی تو یہ خیانت ہو اور اگر
 اپنا مال سے دیامی تو یہ اسراف ہو خالد جب دوسرا عمر بنی یا تو عمر نے پوچھا یہ مال کہاں سے آیا
 جو تو ایسی دنیا فانی کر مال ہو خالد نے کہا انقال ہا مد و نون سہم شو و یا ہو عمر نے کہا تو یہ مال
 سے جو زیادہ ہو و حیرا ہے و سیکید عمر نے او سکمال کی قیمت کر لی ہا و تیس ہزار او تیس
 لے لیا۔

تو حبيب چھپر کی عداوت یہ تاثیر دکھائی ہو کہ خالد کو ایسے کار کا نمایاں ہو بھی اور اس کا اثر گیا
 ہو کہ اس میں شامل ہو سکتا ہے کہ خالد نے اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت لی ہو کہ
 اجازت ہو کہ جو عمر کو قتل کر دالیں۔

ان روایات کی ایک غرض یہ بھی ہو کہ ایسا ہو اختیار جب اس حدیث ہو کہ میں جو اس طرح ممالک
 اسلام پر جاری ہو تو او جو چاہتا ہو و کتر ہو یا و لوگ جو ذلیل و خوار ہو کر تابع اسلام ہو تو
 خالد بن ولید کو رسول اللہ نے ایک دفعہ بلیم کی طرف بھیجا وہ سب ٹالان تھے خالد نے
 عداوت ختم کر کے بلیم پر سب کو قتل کر ڈالا جب یہ خبر حضرت کو پہنچی تو حضرت نے فرمایا کہ
 اللہم انی ابوء الیک ما صنع خالد لہو قال ذلک مریتہن غیر خلیفہ ۱۹۹ ج ۳۔

تو حضرت فرمایا خالد نہ ہم تسلیم کرتے ہیں خلیفہ بن وید جو دوسرے فرمایا (شیعوں کو ترہی کی ابتدا
 شاید اسی حدیث سے ہو)

اوس کے بعد حضرت نے حساب لایا کہ وہاں بھیجا لیا اور سب کا خون بہا دلوایا۔
 اس مقدمہ میں ہی عمر کی شرکت ظاہر ہو کیونکہ جن دو شخصوں نے اس کی گواہی دی کہ خالد نے
 حرکت کی ہو تو وہ دونوں بھی ہیں مگر حضرت کی پاس آئے تھے جس کو معلوم ہوتا ہے کہ خالد سے وہیں
 درجہ خائف تھے حضرت کو اذ کو نہ چھو تا بلکہ لباس وغیرہ بتایا کہ ایسا کپڑہ بنی ہو فقال
 عمرہ اللہ یا رسول اللہ اسر فہما اما الاول فہو ابنی فہو کا صفتہ و اما الثانی فہو
 سالم مرط ابی حنیفہ نعمہ ذلک تاکان النبی عمر نے کہا یا حضرت میں و ن دونوں کو
 بیچاں ہوں پتا جو اس طرح کا لباس پہن تھا وہ ہمارا فرزند تھا اور دوسرا سالم مولی ابو حنیفہ
 تھا اور حضرت فرمایا اللہم انی ابوء الیک ما صنع خالد۔

دوسری روایت اس طرح ہو فاستقبل القہر فشاہرا ید یقول اللہم انی ابرع الیک
ما صنع خالد بن ولید ثلاث مرآت یعنی آنحضرت قبلہ و ہولاء و وہن باقہ جمیلہ اگر فرمایا
خدا نہ اہم تبرا کرتے ہیں کل خالد بن ولید کو تین مرتبہ فرمایا۔

پس حسب طرح حضرت عمر ہر وقت درپے آزار خالد تھے بہت قریب قیاس ہو کہ خالد نے
موقع یا کر عمر کے قتل کی اجازت طلب کی ہو اور راز کوئی یا خود بخاری نو اسکو وافر سے کھانہ
شرب کیا ہو کہ عمر اور خالد دونوں کو اسکی قتل کا ارادہ کیا۔

دوسرا واقعہ یہ ہو کہ خالد میں و عبدالرحمن بن عوف میں کچھ قسمہ برا حبیب حضرت فضیل کا
ہوئے تو وہاں بھی عمر کا قدم مسان میں تھا سیرۃ حلبیہ میں یہ واقعہ غالب عبد الرحمن بن خالد

الفعل المنی کوں احان عبد الرحمن عمرو بن الخطاب وان رسول اللہ صرخت من خالد کذا
یعنی جب عبدالرحمن نو خالد کا تمکایت کی تو عمر نے بھی عبدالرحمن کی مدد کی۔ یہ حضرت خالد کے لیے
ناتیحل واقعہ مشہور ہو کہ خالد نے جب مالک بن نویرہ کو قتل کیا اور اسکو سر کو جدا کر کھانا

پکایا اور اسکے زخم پر بنا جا کر طور پر مسخرت ہوا تو عمر نے کہا قال عمر لابی بکر فقلت لا فعل
لانہ متاول فقال اعزل لہ فقال لا اعتد سیدنا علی المشرکین ولا اعزل والیا و لا ہل اللہ

یعنی عمر نے ابو بکر سے کہا اسکو قتل کر ڈالو ابو بکر نے کہا ہم یہاں کرنا کہہ گئے کہ اس میں وہ متاول تھا کہ
عمر نے کہا اسکو مغزول کر ڈالو ابو بکر نے کہا ہم اس کو مار کر مہیاں میں نہ ڈینگے جسکو خدا شکر کرے
پر بند کیا ہو نہ اسکو مغزول کرنا جسکو سرال سدا لہ والی بنایا۔

عنوضن یہ سب واقعات ایسی ہیں کہ خود شاری میں عمر کو ایسی ہی مدد ہو چکی کہ
ہریشہ خالد اور دیگر ہی اس سے قیاس ہوتا ہو کہ خالد نے بھتر رسول انھیں کہا میں کیا تھا کہ
وہ لوگ ہم قتل کر ڈالیں مگر رادیوں اس جملہ کو بھی نو وافر سے کھانہ شرب کر دیا کہ خالد

بھی اسکی قتل کا ارادہ کیا جس سے اس طرح کا احتمال نہ رہا کہایت بخاری میں یہاں

و دوسری دلیل اسکی یہ ہو کہ بخاری نو اصل روایت ہے کہ نام خالد یا خالد کہ صحیح مسلم میں
نہیں مذکور ہے کہ عمر نے تقسیم کیا تھا کہ یہ تقسیم صحیح نہیں ہے اصل روایت بخاری اس طرح ہے قتال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی ہاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن

کہ ہوا اس شخص کا نام نہیں معلوم ہوا تو اب دوسرا کوئی ہی جو قبہ لگا سکے مگر صحیح مسلم سے معلوم ہوا
 کہ وہ قمر بنی قاتلہ بنی عمر تھا۔ ورنہ اس کی کوئی وجہ نہ تھی اس وقت چھپایا گیا ہے
 یہاں کہ جس وقت کہ کوئلہ اس کی اجازت چاہی کہ اجازت دینے پر تو ہم وہاں تھے مگر قتل کرنا
 تو اس کی وجہ ظاہر ہے کہ جب یہ حکم اس کا ایسا تھا جو ہر اصول اسلام کو خلاف تھا لہذا ضرورت
 تھی کہ وہ اپنی حیثیت دکھائیں کیونکہ جب خود ان کا قتل پر مسیبت تھی سابق اس قدر دیر گزر چکی
 تھی تو پھر ان کو سکوت کا اس وقت میں موقع نہ تھا کیونکہ ابتدا سے سوچا ہی تھی اس کا نتیجہ یہ
 ضرور تھا کہ عمر صاحب ایسا خوشامد نہ کلام کریں ورنہ کون نہیں جانتا کہ عمر صاحب نے موقع
 جنگ میں بھی کسی کافر کو اس وجہ سے قتل نہ کیا کہ اس کو قوم و قبیلہ میں مانہ ہوشن نظام نہ بدنام
 قاتلہ اسی وجہ سے بخاری کو دور روایتوں میں شامل ہی کا نام ہوا اور عمر کا صرف ایک ہی وقت
 میں ہے۔

اشکال علماء المسند بیان علماء المسند کو بہت کچھ مشکلیں پیدا ہوئیں خیال فرمیں جو
 ہیں وہ قد استشكل قوم ہائے اہل القہم لا قتلتہم مع انہ طعن خالد بن قتل اصلہم و
 عجیب باتہ ادا اور کہ خراجہم باعتبار المسلمین بالسیف و لم یکن ظہر فی زمانہ طو
 مظلہم فی زمانہ علی کما ہر شہد و ہر وقت مسبق الاشارة الی ذلک فی علامات
 النبوة و قد استدل علی بکفر الخوارج وھی مسئلہ مشہورہ فی الاصول و ۶۵
 یعنی اس میں اشکال کیا گیا ہو کہ حضرت نے فرمایا اگر ہم ان کو ماری تو قتل قوم نہ ہو قتل کرتے کیونکہ
 پھر خالد کو قتل ہی کیوں رکھا حالانکہ اس نے اصل کس کو قتل کا ارادہ کیا تھا جو لب بدیہ گیا ہو
 کہ مقصود حضرت کا یہ ہو کہ ان کو نہ ماری نہ خراج کو باج جبکہ وہ مسلمان تھے اور جو لوگ اور
 اہل و عاقل نہیں ظاہر ہوئے تھے بلکہ جناب امیر کو زمانہ میں ان کا ظہور ہوا اور اس کو استدلال
 کیا گیا ہے اس پر کہ خوارج کافر تھے مگر افسوس یہی خوارج اوستاد ہیں بخاری کو جنگ روایت کرنے
 ساری کتاب جبری ہے۔

ابا اس سے بھی بڑھ کر لطیفہ سنئے قال المارسی تجل ان یكون النبی جامع لایفہم
 من انون الطعن فی النبی و ما ناسبہ انی ترک الیہم فی القیمہ و میں ذلک کیلئے

والانبیاء معصومین من الکبائر بالاجماع واختلف فی حیوان وقوع الصغائر وعللها
 هذا الرجل لانه لم یثبت فکما عن بل نقل واحد وخبر الواحد لا یوافق بالدم انتم
 وابطل عیاض بقوله فی الحدیث عدل یا محمد مخاطبه فی الملا بذاتک فاستاذن فی
 قتله فالصواب ما تقدم ۴۵

یعنی ماری کی کچھ ہیں ممکن ہے حضرت نور مجاہد ہو کہ وہاں کو بنوت میں قلع کر رہے ہوں کیونکہ اسے تو
 صرف یہی کہا تھا کہ عدل کچھ یعنی آپ تقیم میں عدل نہیں کرتے اور یہ کوئی کبیرہ نہیں ہے و شاہ
 ہے برات عمر کی طرف جنھوں نے تقیم یا نوہ کو قاعدہ کو توڑ دیا اور انبیاء اگر معصوم ہیں تو
 کہاؤں سے صفائے باری میں خلاف ہے و لہذا یہ صغیرہ ہوگا حیرت قتل لایعنی اور میں نے
 کہ حضرت نور اسوجہ عقاب کیا ہوگا اور مسکا قول حضرت کو سامنے ثابت نہیں ہوا کیونکہ ممکن ہے
 کسی دوسرے نے حضرت کو بیان کیا ہو اور خبر واحد سے کوئی مستحق قتل نہیں ہوتا۔ اس پر
 قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس شخص نے تو حضرت کو سامنے کہا تھا عدل یا محمد
 یہاں تک کہ لوگوں نے حضرت کو قتل کی اجازت طلب کی (پھر اس میں خبر واحد کو کیا دخل)
 اس عبارت سے آپ کو معلوم ہوگا کہ جب خود ذوالخویرہ کو کلام میں سہارا دے کر میں نے
 حالانکہ سب دیکھو منافق اور اس خواجہ مانتی ہیں تو عمر کی باری میں کس قدر غل بچایا انسی کی بجائی
 سے حاصل روایت ہی کو اڑا دیا نہ ہی بانیس نہ ہی بانیس مگر امام سلم نے ایک نہ سنا اور درج
 صحیح کر ہی دیا۔

دوسری امر یہ ہے کہ دونوں روایتوں میں اسکی تصریح ہے کہ حضرت نور فرمایا اسکی قتل اسوجہ
 ایسے ایسے مفسدین اسوجہ ظاہر تھا ایسا ہوگا کہ ان کو نماز روزہ کی سامنے اصحاب
 شرمانے لگے مگر باطن ایسا ہوگا کہ باطل اسلام سے خارج ہونے کو جس سے پہلے تو وہ سنا انھیں
 باطل ہوتا ہے کہ حضرت کو علم منیات نہیں حاصل تھا حالانکہ دوسرے روایتوں میں اس کی
 آئندہ حالات کی تفصیل ہے۔

دوسرے یہ کہ حضرت نور جب عدم قتل فرمایا کہ اسکا عقاب یا اصحاب کے ایسی لوگ پیدا
 ہونے کو اب وہ سب اعتراضات بھی دفع ہو گئی جو اس بارے میں کہے جاتے ہیں جب حضرت

جانتے ہو کہ محمد بن حنفیہ ہیں تو پھر کہوں تو ساتھ لکھ کیونکہ یہاں تو حضرت ام سلمہ کی قبر بھی
 ہے وہاں سے ایسا لوگ پیدا ہو گیا اور اگر ہم یہاں تو مثل قوم نمودن کریں مگر پھر بھی یہاں
 کیا کیونکہ یہ فقیرانہ زندگی جاری ہو چکی تھی اور حکومت آپا نہیں کرنا چاہتے تھے چنانچہ ہزاروں
 واقعات یہ ہیں جس کی خبر آنی ہو گی مگر اس کا مورد اسباب نہ تھا چنانچہ حالات مکمل میں لکھا جو
 کہ حضرت نے فرمایا اس شخص کو نسل و جہت کی خبر الی ہوگی لفظ اسد الغابہ جلد ۲
 آپ نے تو روایات متواترہ میں اسکو مشاہدہ کیا کہ جناب امیر نے عبدالرحمن بن نعم مرادی کو
 دیکھ کر فرمایا یہ شخص میرا قاتل ہے مگر اس سے قصاص نہ لیا جناب سید نے جو عمر سے فرمایا
 اگر اسکا خیال نہ تھا کہ نہ کہ نہ لوگ رجوع سے نسل و جہت کے ہیں باقی قاتل ہو گیا تو ہم ضرور
 بد حال رہتے اور وہ دنیا ضرور قبول ہوتی۔

عن ابن عباس عن شہرستانی نے جو یہاں ذوالخویرہ کا ہاتھوں ذکر کیا تو اس سے اسطری بھی
 اشارہ ہے کہ اسکو بھی صحابہ و اہل بیت کے حالات فی الدین ہو سکتے ہیں جو اس زمانہ میں قابل خیال تھے اور
 انھوں نے یہ فرقہ پیدا کیا

تو اب اگر صاحب کے وہ بھی صاف ہو گیا جو اختلاف میں جہاں ہمیشہ ذوالخویرہ وہاں ہی ذوالخویرہ
 بھی کیونکہ اسبیت کا جو کچھ وجود ہوا وہ انھیں کے بدولت ورنہ اسلام کی سطح ہولہ تھی اور
 کسی طرح اس میں اختلاف تھا نہ انشراق

ہاں چنانکہ شہرستانی نے لکھا تھا کہ اس امت میں جو شہسوی پیدا ہو وہ منافقوں کو بدولت اور
 مثال میں ذوالخویرہ کو لکھا لہذا اور درچلر منافقوں کا تذکرہ ضروری ہے کیونکہ سارا مشاد ذوالخویرہ
 بدولت ہوا صحیح بخاری میں ہے جلد ۲ باب غزوۃ الطائف

حدیث شہرستانی بن مسہیل حدیث شہاب	یعنی حضرت نے جنگ حنین کے بعد جو
حدیث شہرستانی بن مسہیل حدیث شہاب	مال فی کو تقسیم کیا تو آپ نے موفد القلوب
عن عبد اللہ بن زید بن عاصم قال لما	کو مال دیا اور انفسار کو نہ دیا۔ تو
افاء اللہ علی رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم	انفسار کو عفوہ آیا کہ لوگوں کو نہ ملا انھوں
یوم حنین قسم فی الناس فی المولفۃ قلوبہم	ملا۔ حضرت نے خطبہ دیا اور فرمایا کہ

ولم یعط الانصار شیئاً فکالهم وجدوا اذ اے انصار کیا تم گمراہ نہ تھی کہ ہم نے ہدایت
 لم یصیبهم ما اصاب الناس فخطبهم فقال یا کی اور تم متفرق نہ ہو جاؤ کہ ہدایت تم میں
 معشر الانصار لم اجداکم ضلالاً الا فہم کما لہ اتفاق پیدا ہوا تم فقیر تھے خوار و ستموار
 بنوکمتم متفرقین فالکم اللہ فی وعالہ الدار کیا انصار شکر کہتے ہیں بیشک خدا
 فاعناکم اللہ فی کما قال شیئاً قالوا اللہ رسول اللہ کا شکر ہے حضرت نے فرمایا تم بھی اس
 امن قال ما ینفکم ان تجیبوا رسول اللہ اس طرح کہیں جواب نہیں دی گئے تم اس پر راضی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال کما قال شیئاً قالوا نہیں ہو کر سب لوگ تو بھیڑ بکری بیکر جائیں
 اللہ ورسولہ امن قال اور شتم قلم جیتا اور تم رسول اللہ کو سیر اپنے گھر جانو
 کما اوکنۃ ان تصون ان ینذہب الناس اگر یہ سمجھتا کہ ہم ہجرت کر کے آئے تھے تو
 بالشاہ والبعیر و تذاہبون بالبنی صلی اللہ ضرور ہم بھی انصار ہی ہوتے اگر تمام دنیا کو
 علیہ وسلم لی و حالکم لولا الحجۃ لکنتم امراض لوگ ایک وادی میں جائیں اور انہا ایک
 الانصار و لو سکر الناس وادیا و شعبا وادی میں تو ہم ضرور انصار کیسا کہتے ہوں کہ
 لسلکت وادی الانصار و شعبا الانصار ہمارے شمار و شمار (اور انصار چھوٹا ہیں)
 شعار و الناس ونا و انکم سلفون بعدی خیال رکھو کہ ہمارے بعد حکومت کیے گئے تھے
 اثرۃ فاصبروا حتی تلحقونی علی الحوض پہونچکی تو صبر کرو یہاں تک کہ جو من پہونچو
 حدیثی عبد اللہ بن محمد حدیثنا ہمارے ملاقات کرو

اخبرنا معمر بن الزھری عن ابنی النبی (۲) انس بن مالک راوی ہیں کہ حضرت کو جو
 بن مالک رضی اللہ عنہ قال قال من الانصار مال غنیمت ہوا زن میں ملا حضرت نے
 حین اقام اللہ علی رسولہ صلی اللہ علیہ اوس سے سو سو اونٹ قریش کو دیا جبہ
 وسلم ما قادم من اموال حوازن و طفق اصحاب نے کہا خدا رسول اللہ کو بخشے کہ
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطی رجلاً آپ قریش کو دیتی ہیں اور جو نہیں دیتی حالانکہ
 لما نہ من الابل فقالوا انصر اللہ لرسول ہمارے تلوار و شمشیر قریش کا خون ٹپک رہا ہے
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعطی قریشاً و یکرنا اس کہتے ہیں کہ یہ خبر حضرت کو ملی تو

سیدنا محمد بن دمانکم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برقاۃ ۴۴ دوسرے کو نہیں بلایا اور اسکے بعد حضرت ذی غلبہ
 فارصلی الی الانصار انہم یجہون فی قبۃ من ام دیا اور فرمایا کسی باقیں ہم لوگوں کی سستے
 دوسرے معہ ہر غم ہم نہا جمعوا قال النبی میں بن گان دوسرے داران انصار کو جواب دیا کہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما حدیث بلغنی ہمارے لوگوں سے تو کہیں کہ اگر ان کو اور سفید
 حکم فقال فقہاء الانصار اما دوسرے انہا نے البتہ کیا کہ حضرت قریش کو دیتے ہیں اور
 رسول اللہ فلم یقولوا شیئا واما اناس منا حکم دینے کو تو حالانکہ ہمارے تلوار و شواہد کو
 حدیث سننا انہم فقال یقینا اللہ رسول اللہ خون ٹپک رہا ہے۔ حضرت ذی فرمایا ہم
 صلی اللہ علیہ وسلم یطی قریشا ویتروکنا وسیروا دلوگوں کو دیتے ہیں جو تارہ مسلمان ہیں کہ ان کی
 نقطہ من دمانکم قال النبی صلی اللہ علیہ تالیف قلب کریں کیا تم اس پر نہیں راضی
 ولم فانی اعطی رجالا حدیثی عہد بکفایتہم ہو کہ سب لوگ تو مال دنیا کیے جائیں اور ملک
 اما ترصنون ان ینا حسب اناس بالاموال رسول اللہ کو اپنے گھر لے کر جاؤ حالانکہ جو
 رتد جہون بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم الی کچھ تم بھی لوگی یہ بہتر ہے اس سے جو وہ
 رسالکم فراقہ ما تقبلون بہ خیر ما یقبلون یہاں پہلے سے عرض کیا یا حضرت ہم راضی ہے
 یہ قال یا رسول اللہ فدا رضینا قال سلم النبی اور کو بعد اپنے فرمایا ہمارے تلواروں کو حضرت نے بخش
 صلی اللہ علیہ وسلم مستجدون اثرۃ شدائد پہونگی تم اور سپر صبر کرنا یا شک کہ خرافہ رسول
 فاصبر واحتسب اللہ ورسولہ صلی اللہ سے ملاقات کرو حوض پر امن کہتی ہیں مگر
 صلیہ وسلم فانی علی الخوض قال النبی فلم یصبروا اور انھوں نے صبر نہیں کیا۔
 حدیثنا سلیمان بن حرب حدیثنا شعبہ (۳) امن سے کہ بعد فتح مکہ جب حضرت ذی
 عن ابی الیقاع عن النبی قال لما کان یوم غنیمت کو در میان قریش تقسیم کیا تو انصار
 فتح مکہ قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت کے حضرت ذی فرمایا کیا تم اس پر
 انہم بن ریش نقضت اللہ قال لا منی میں ہر کار لوگ تو اپنی ساتھ دنیا
 فی اللہ صلیہ وسلم اما ترصنون ان ایجا کریں اور تم اپنے ساتھ رسول لے کر لو جائو

یہاں سے بالذات و تذہب برسر اللہ اگر سب لوگ ایک وادی میں جائیں تو ہم
صلی اللہ علیہ وسلم قال لو ابی قال لو ملک اوس وادی میں جائیں جو وادی انصار
الناس وادی او شعبا سکلت وادی الانصا ہے یا اوس کا لقب۔

اوس شعبہ

(۴) انس سے روایت ہے کہ بروز جنگ حنین

حدیثنا علی بن عبد اللہ حدیثنا اذہر عن ابن

عون ابنا فاشام بن زید بن انس عن

انس رضی اللہ عنہما قال لما کان یوم حنین

التقی ہوازن ومع النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عشرۃ الاث والطلاق فادبوا قال یا

معشر الانصا قالوا لیک یا رسول اللہ وحقک

لیک عن بین یدیک فزل النبی صلی اللہ

علیہ وسلم فقال انا عبد اللہ ورسولہ

فانہم المشرکون فاعطى الطلاق المهاجر

ولم یعط الانصار شیئا فقالوا فذا عاہم

فدخلہم فی قبة فقال اما ترضون ان یدنا

الناس بالمشاة والشعر و تذہب برسر

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال النبی صلی اللہ

علیہ وسلم لو سکلت الناس وادی او سکلت

الانصار شعبا لا فترت شعب الانصا

حدیثی محمد بن شبا و حدیثنا عند و

شعبہ قال سمعت قتادة عن انس بن

مالک ماضی اللہ عنہ قال جمع النبی صلی اللہ

علیہ وسلم فاسما من الانصا فقال ان

اسیلتے سمجھنے جاہل کہ ان کے مصیبت کا حیر

کریں اور اوس کی تالیف کریں کیا تم

اسپر نہیں راضی ہو کہ وہ لوگ ما

میں

محدثا حدیث عهد بجا حلیہ و مصیبتہ جاریں اور تم اپنے ساتھ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم و اناء لہم اما کو لے جاؤ ہم انصار کے ساتھ
 نہ صرف ان پر جمع الناس بال دنیا و آخرت میں جہاں جا میں۔

پرسو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی بیوتکم (۶) عبد اللہ سے روایت ہے کہ جب
 قالوا الی قال لوسک الناس وادیاو حضرت نے مال حین کو تقسیم کیا تو
 سکت الانصا سکت وادی اللہ ایک شخص نے انصار سے کہا
 او شرب الانصار اس تقسیم میں وجہ اللہ کا تین

حدیثا قبیصہ حدیثا مصلی عن العین خیال کیا گیا راوی کتابت کہ بہی
 عن ابی وائل عن عبد اللہ قال لما قسم اگر حضرت کو خبر دیا تو حضرت کا
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم قسمت حنین قال چہرہ متغیر ہوا اور فرمایا خدا کی قسم
 رجل من الانصار ما اراد بها وجه اللہ ہو مو سے پر کہ اس سے زیادہ
 غایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاجرتہ او کو انیدادی گئی اور اذقوں
 تنیر و جہم قال رحمۃ اللہ علی موسیٰ نے صبر کیا۔

انصار و بنی مالک من حدیثا مصلی۔ (۶) عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت

حدیثا قبیصہ بن سعید حدیثا مصلی نے بروز حنین اقترع صحابی کو سوا و

عن مصلی عن ابی وائل عن عبد اللہ دیا اور عینہ کو بھی سوا و

راوی اللہ عنہ قال لما کان یوم حنین لڑوگو نکو بھی اسی طرح تو ایک شخص نے

النبی صلی اللہ علیہ وسلم ناسا اعطی اس تقسیم میں رضا خدا اور اس کے

الاقترع فانه من الابل و اعطی عینہ عبت کا نہیں خیال کیا راوی نے اگر

شکل و ایک و اعطی ناسا فقال رجل ما در حضرت سے کہا تو آئینہ فرمایا خدا رحم کرے

بین و القسۃ و مصلی اللہ فقلت لا اجرت موسیٰ عا پر کہ وہ اس سے زیادہ

النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رحم اللہ علی اذ اسے سکے اور باد جو اس

فما لہ من مالک من حدیثا مصلی خوں نے صبر کیا۔

حدثنا محمد بن شباح ثنا محمد بن معا
حدثنا ابن عوف عن هشام بن زيد
بن انس بن مالك عن انس بن مالك
رضي الله عنه قال لما كان يوم حنين
اقبلت هوازن وعطفان وعيوهم بنوهم
وذرار بنهم ومع النبي صلى الله عليه وسلم
عشرة آلاف ومن الطلقاء فادبروا
عنه حتى بقي وحدا فتادى يومئذ فقام
من لم يخلط بينهما الفتة عن يمينه فقال
يا معشر الانصار قالوا لبيك يا رسول الله
ابشر نحن معك ثم انفت عن يساره
فقال يا معشر الانصار قالوا لبيك يا
رسول الله ابشر نحن معك وهو على الغلظة
بيضاء فزل فقال انا عبد الله ورسوله
فانتم من المشركون فاصاب يومئذ
عناقم كثيرة فقسم في المهاجر والطلباء
ولم يبق الا انصار شيئا فقالوا الانصار
ان اكانت شديدا فتمن ندعى ويطي
الغنيمة غيرنا فبلغه ذلك فخرجهم
في قبة فقال يا معشر الانصار ما جئ
بلقيني عنكم فلكموا فقال يا معشر الانصار
الانصر حنون ان يذهب الناس
بالدنيا وتذهبوا رسول الله صلى الله

۸۹ انس بن مالک سے روایت ہے
کہ بروز جنگ حنین حضرت کیساتھ
ملحقا کے علاوہ دس ہزار فوج تھی
جب قبیلہ سوارزن وعطفان و عیوہم
ہوئی تو حضرت کو فوج نہ ڈر کیا اور آپ
تہارہ گئی۔ تو حضرت نے داسے
طرف مڑ کر فرمایا یا معشر الانصار
سب نے کہا ہم حاضر ہیں پھر میں
طرف مڑ کر فرمایا یا معشر الانصار
سب نے کہا ہم حاضر ہیں اور اس
روز مال غنیمت بہت ملتا آیا اور سب
اپنے مہاجرین اور طلباء کو تقسیم کیا
اور انصار کو کچھ نہ دیا اس پر انصار نے کہا
جب سختی ہوتی ہے تو ہم بلائے جا رہے ہیں
اور غنیمت غیر و نکود بجاتی ہے حضرت
کو جب یہ خبر ہوئی تو آپ نے
سب کو جمع کر کے فرمایا یہ کیسی
خر ہو چکی ہے تو سب چپ
ہو گئے تو آپ نے فرمایا کیا
تم اس پر راضی نہیں ہو کہ
وہ لوگ تو مال دنیا لیجائیں
اور تم رسول کو اپنے ساتھ
لے جاؤ اگر سب لوگ ایک جہادی

علیہ وسلم یخبرونہ الیہ یتوکلکم قالوا بلی
فقال انبی علی اللہ علیہ وسلم لوسلکم
الناس وادی و سلکت الانصار
شعبا لاخذت شعبا لا مضار فقال
حشام یا ابا حمزہ وانت مشاخذہ
قال واین اغلب عندہ ۹۵

میں جائیں تو میں انصار کے وادی
میں جاؤں۔

ان روایات صریحہ صریحہ کے بعد جو سب صحیح بخاری کی حدیثیں ہیں ان میں تو کسی کو عذر نہیں
ہو سکتا کہ مثل حضرت ذوالخویصرہ و عمر بن الخطاب صہبہ استجابی تھے جو رسول اللہ کے
اقوال و افعال پر اعتراض کرتے اور آپ کو تقسیم کو ناجائز جانتے بات بات پر ناراض ہوتے
حضرت کو ایذا دیتے پھر یہ کونسی بات تھی کہ ان سب صحابہ کو چھوڑ کر عبداللہ بن بکام نام
لیا جلت کہ وہ موجد مذہب شیعہ ہوا حالانکہ مذہب شیعہ تو محض تقسیم خدا و رسول قائم ہی
اور مذہب اہلسنت ان صحابیوں کا ایجاد کردہ ہے جو رسول اللہ بات بات پر اعتراض کرتے
اور حضرت کو یہ فرمانا پڑتا کہ خدا رحم کرے حضرت موسیٰ پر کہ وہ اس سے زیادہ ایذا دیتے گئے۔
اس اعتراض کرنے والوں میں انصار کا نام زیادہ ملتا ہے مگر اوس کے ساتھ پھر حضرت اوس کی
تعریف بھی کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہم انھیں کیسا تھوڑے بھلائے مہاجرین و انصاریہ کہ
انکی ایذا دہی ایسی تھی کہ حضرت کے مال و عروہ کی تالیف قلب فرمائی پھر قرآن و کسکی
ایذا حضرت کو زیادہ دہریسی تھی اور آج بھی کتب اہلسنت کو دیکھ کر جو کہ اساتذہ کی صورت
کے بگاڑیو الم زیادہ تر مہاجرین ہی ہیں ان میں بھی سب سے زیادہ خلفائے ثلاثہ مگر ہماری عرض
یہاں نہ خلفائے ستعلق ہی نہ مہاجرین و انصاریہ بلکہ صرف یہ دکھانا ہے کہ صحابہ کرام
واقعا کیسے تھے جو بات بات میں حضرت کو احکام پر اعتراض کرتے اور اوسکو ناجائز
سمجھتے کیا ایسے حالت میں ممکن ہے کہ حضرت کی ہر کیت امت کا کام اپنی حد صحابہ پر چھوڑ دیا
ہو اور کوئی قائم مقام اپنا نہ بنایا ہو لا والله لا والله

اب میں ان احادیث کی شرح کچھ فتح الباری سے دکھاتا ہوں کہ اگر بھی حقیقت کا واضح ہو

ابن حجر کہتے ہیں صفحہ چہلہ۔

کہ مراد مولفۃ القلوب سی جنکو حضرت زوال دیا تو لوگ میں دل صا دخلوا فی الاسلام
لیکن الاسلام فی قلوبہم یعنی جو ابھی تازہ سلمان ہوئے تھے حضرت رسولؐ کو دیا
کہ اسلام انکو دل میں ملے پائے دقت سرور ابو الفضل بن الطاهر فی المعانی لہا سماع
المولفۃ وہم ابو صفیان بن حرب سہیل بن عمر و حریط بن الابرہم لقمی معاویہ
و زید بن ابی سفیان یعنی ابو الفضل زوال کو کوئی نام بتا دین جس میں ابو صفیان بن حرب
پر معاویہ اور معاویہ و زید سہیل ابو صفیان بھی ہیں یعنی میں ہی منہم ابو صفیان و ابناہ
معاویہ و زید کھنجر ۸ یعنی ابو صفیان اول و کھنجر معاویہ و زید بھی دسی میں ہیں
والمراد بالطلاق جمع طلاق من حصل من النبی من علیہ یوم فتح مکہ من قریش المراد
بالمہاجرین من اسلام قبل فتح مکہ و ہاجر الی المدینہ یعنی طلاق ہو لوگ مراد میں حضرت
حضرت فیروز فتح مکہ احسان کیا قریش کو کہ نہ انکو غلام بنایا نہ قتل کیا اور مہاجرین کو
وہ لوگ مراد میں جو قبل فتح مکہ اسلام لائے اور ہجرت کر کے مدینہ آئے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حضرت زوال و مولفۃ القلوب اور مہاجرین کو ایک حکم میں داخل کیا
کہ مال دیکر انکی تالیف قلب فرمائیں اور اسلام کی عظمت کو انکو دل میں ثابت کریں تو اب
وہ لوگ جو مہاجرین کی تعریف میں شب و روز طب اللسان ہیں و غور کریں کہ سوال شد
انکو کیسا سمجھ رہی ہیں یا وصیفہ اسلام لاکھ ہیں مغزوات میں شریک ہیں نماز و ذکر کر رہی ہیں
مگر آپؐ کو ایسا طماع سمجھتی ہیں کہ مال دینے کی اس غرض کی ضرورت ہے کہ قاسم پر قائم
ہیں تو کیا ایسا محال ہے قابل ہو سکتی ہیں رسول اللہؐ و دنیا را اسلام انکی حوالہ کر جائیں۔
اب اس میں اختلاف ہے کہ حضرت زوال جو یہ عطیہ دیا دیکر تو آیا اصل عنیت سی یا تمس سی
علماء المسند کا و قول سی ابن حجر نے قول اول کو اختیار کیا ہے مگر ہمارا مطلب ہر طرح
ثابت ہے کہ رسول اللہؐ کی طرح مجبور نہ تھے آپؐ کو ہر طرح کا اختیار حاصل تھا تو مولوی
مہدی غلیفان کا خیال باطل ہوا جو فدک کو باریس کہتی ہیں کہ حضرت کو اسکا اختیار
نہ تھا کہ وہ اس طرح تقسیم کریں جسکا جواب کشف الظلمات حصہ ثانیہ میں قابل دید ہے

بالہ و سری توجیہ نیکی کی جو دلیل انما کان نصرہ علی العینۃ لان الامنۃ کا ذوالا انھما
 فلم یوجوا حتی وقعت الھزینۃ علی الکفار منذ اللہ امر العینۃ لنبیہ یعنی چونکہ انھما نے
 نہ ہریت پائی تھی اور جب تک کفار نے نہ ہریت نہ پائی تو نہ کہنے اس لیے انھما نے نہ ہریت
 کو رسول کے حوالہ کیا۔

مگر یہ ایسی توجیہ ہے کہ پھر مہاجرین کہیں بھی کسی جہاد میں تھی غنیمت نہیں ہر ضیاعاً شش
 جنھوں نے ہر جہاد میں نہ ہریت پائی اور یہاں تو اسکی تصریح ہے فادبروا عنہ حتی یفرج
 کہ سب جاگ گئے یا تنگ کہ حضرت تمہارا گھوڑا پھر کسی پہل توجیہ ہے کہ حضرت کو اسوجہ پہ چید
 ملا کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو پھر مہاجرین و انصار سب کو زیادہ محروم ہوتے اسلیئے کہ قریش میں
 تودہ اول نہ ہریت تھے۔

اصل وجہ وہی ہے جو علامہ شہرستانی نو لکھا کہ صحابہ حضرت کی بات بات پر اعتراض کرتے
 اور اپنی رائے کو بہ نسبت نفس زیادہ معتبر خیال کرتے وہی خیال یہاں بھی اس تودہ کا باعث
 ہو رہا ہے کہ اسطرح کی توجیہ کمال ہے یہاں اور رسول کی غیارات کو محدود کر رہے ہیں حالانکہ رسول
 کو ہر وقت میں اختیار تھا۔

ابن القیم نے یہاں بہت کچھ اسکی حکمت بتائی ہے کہ اسوجہ مہاجرین و انصار کا فخر شکست
 ہوئی مع کثرت عدو ہم و قوت عدو ہم لبین لہما ان النصر الحق انما ہو من عندہ
 لا یقتضیہم حالانکہ دلی کثرت تھی اور قوت پوری تھی مگر اسوجہ شکست ہوئی کہ معلوم ہوئی کہ
 نصرت خدا کی طرف سے تھی نہ ان کی قوت و کثرت سے۔

مگر انھوں نے صحابہ کے اسکو نہ سمجھا اور فیصلہ رسول کو دربارہ خلافت نہ مانا اور اپنی کثرت قوت
 پر اکتفا کر کے دھمی رسول کو فروغ کیا حالانکہ اگر اسوجہ صحت پر تو منافع بھی زیادہ تھے اور ایمان
 بھی مسلم رہتا مگر یہ توجیہ ہوتا کہ ایمان درست ہوتا ہر حال خود مانی اور خود پسندی انہما
 جنہوں میں نہ ہریت دکھائی اور فضل خدا نے اسلام کو باقی رکھا وہی نتیجہ ہر جگہ ملا کہ نقص
 فضل خدا سے اسلام باقی رہا ورنہ کار یہاں تو انھوں نے ایسی کی تھیں کہ دین اسلام
 اسی وقت مٹ جاتا۔

فما نفهم وجدوا اذ لم يصيبهم ما اصاب للناس كشرح میں لکھتی ہیں للموجد الخصب یعنی معنی
اسکی یہ ہے کہ صحابہ حضرت پر غصہ نہ ہوئے بچ ہوئے کیا یہی شان اسلام کی یہی شان
ایمان ہے کہ رسول اللہ پر بچ غصہ کیا جاسکے حالانکہ خداوند عالم فرماتا ہے ما اتیکم الا من عندنا
وما نفہکم عنه فانتهوا جو کہ رسول دیں رسول دیلو جس کو منع کریں اس کو باز نہ چھو سوا خراب
ہیں و ما کان لہ من دلائل صریحہ افانقصی اللہ و ہر سولہ امرا ان یکتول لہم الخیرۃ وہی حسن
اللہ و ہر سولہ خدا صل صلا لا مبیہا یعنی کسی مومن و مومنہ کو اختیار ہی نہیں ہے جبکہ خدا و
رسول کوئی فیصلہ کر دے اور جو خدا و رسول کی نافرمانی کرتا ہے وہ گمراہ ہوتا ہے مگر یہی ظاہر ہو گیا
ان لوگوں نے ان آیات کو نہیں پڑھا تھا جو ایمان فرمائی پر آمادہ ہوئے وہ بھی غلو سے ہی
مال دنیا کو لے کر تو انکی آئندہ امور پر کیونکر تعجب ہو سکتا ہے کیونکہ غرض تو انکی جو کہ یہی دنیا تھی
اگر ملی تو خوش ہوئے نہ ملی تو کھانکا دین کہا نکاح ایمان۔

برادران صحابہ فرمایا یہ بات بھی بتائی ہے کہ اصل وجہ بچ یہ تھا کہ انکو خوف ہوا حضرت
جو چھوڑ کر چھپر کہ تشریف لیجائیں مگر ابن جبر اس تاویل کو نہ کرتے ہیں و الاصح ما فی الصحیح
حیث قال اذا لم یصیبہم ما اصاب الناس یعنی صحیح یہی ہے جو صحیح بخاری میں ہے کہ انکا بچ
اسوجہ سے تھا کہ انکو نہ ملا جو اور لوگوں کو ملا تھا

اس حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں انکم متلفون یعنی تم لوگوں کو
اور شدت پہونچگی و المعنی انہ یسائر علیہم بالہم فیہ اشراک فی الاستغاثۃ یعنی جن
امور میں انصار کو استغاثہ میں شرکت ہے اس میں وہ لوگ محروم کیونکہ انکا افضل نفسہ علیکم
فی الفی انہی نفس کو تم پر فضیلت دینا کوئی مال عنیت میں۔

تو کیا اس سے خلفائے ثلاثہ کا ظلم نہیں ثابت ہوا کہ انکا محروم کوئے خود زیادہ مال فاعبروا
حتی تلفون علی الخوض ای اصبر و احتی عمر تو یعنی مرستہ دم تک صبر کرو و فیہ علم من
اعلام النبوت لقولہ متلفون بعدی اثرۃ فہن کما قال یعنی اس میں ایک نشان ہے اعلام
نہوۃ سے کہ جیسا حضرت تو فرمایا تھا دیکھا ہے ہوا کہ انکا کوئی اور شدت پہونچتی
ناظرین کتب احادیث دیکھو معلوم ہوگا کہ اسکی ابتدا کب سے ہوئی کہ انصار نے متلفون بن عباد

منتخب کیا عمر نے ابو بکر نے جا کر اذکر قتل کا حکم دیا اقتلو اسعد یہاں تک کہ سجدہ فدا کر دینا
چھوڑا اور وادی عرب میں جا کر رہے وہاں ہوا خواہ خلیفہ دوم ایک تیرہ ماہ تک رہا
اجماع سے خلافت کا انتخاب متنازع تھا تو پھر سعید بن جابر و الا اجماع کیوں باطل کیا گیا
اجماع ابو بکر کو نہ کرتی ہو گیا۔

بہر حال ان مختصر مانع سے کہ ہم پر احادیث کی شرح کریں مگر یہ تو یقینی طور پر معلوم ہوا کہ
صرف مال دنیا الیہ حضرت پر کیا اتنا مال لگا کر کسی ایک کتاب لے کر رسول اللہ
لے علی قریش اور تنکنا کہ خدا رسول کو بھیجے کہ ذکرش کو دیتی ہیں درمیان جو یہ ہے من فضیل الانصاف
انصار حضرت پر غضبناک ہو ایک صحابی کہتے ہیں ما اراد بھا وجہ اللہ خدا کو خوشی کی واسطے
یقیناً میں ہوں جس پر حضرت فرماتے ہیں رحمۃ اللہ علی مولی قلاد ذی باکر من صدق
خدا کی رحمت ہو حضرت موسیٰ پر کہ وہ اس سے زیادہ ایذا دے گا اب اس سے بڑھ کر ایذا دیتی صحابہ
کی کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ حضرت ان صحابہ کو ایذا دے کر صریح نقل و بیان فرمایا حالانکہ قرآن مجید
میں ہے والذین یؤذون رسول اللہ لہم عذاب الیم سورۃ براءت میں جو لوگ ایذا
دیتے ہیں رسول اللہ کو ان کے لیے عذاب الیم ہے۔

ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعد لہم عذابا
مہینا ازاب ۲۲۔

جو لوگ ایذا دیتے ہیں خدا اور اس کے رسول کو ان پر لعنت ہے خدا کی دنیا و آخرت میں
اور ان کے لیے عذاب نہیں مہیا کیا گیا ہے۔

اب ہم چند آیتیں قرآن مجید کی ایسی دکھاتے ہیں جس سے ان صحابہ کی دنیا داری واضح طور
نمایاں ہوتا ہے فاذا قضیت مناسککم فاذکرو اللہ کذا یألفکم او اشد ذکر افراناس
من یقول ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و مالہ فی الاخرۃ من خلایق ومنہم من یقول
ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرۃ حسنة و اتنا عذاب النار ۲۳۔

جبہا کان حج یلا لک تو خدا کو یاد کرو و خطی این باب دادا کو یاد کر لے ہو یا اس سے زیادہ
اور بعض دینی بڑے ہیں جو کہتے ہیں خداوند دنیا میں نہیں دیر سے جو کہ دنیا ہی لوگوں کو

نہج

۱۰

آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے اور بعض ایسے ہیں جو کہتے ہیں خداوند دنیا میں بھی نعمت عطا کر اور آخرت میں بھی نعمت دے اور عذاب جہنم سے بچا

(٢) ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو
الغاف المصم وإذا أتى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا
يعيب الفساد إذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسب جهنم وليبس المهاد
من الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله روف بالعباد -

بعض آدمیوں نے وہ ہر جگہ بابت زندگی دنیا میں بھلی معلوم ہوتی ہیں وہ دیکھ کر دلی باتوں پر خدا کو گواہ بناتا ہے حالانکہ وہ بہت بُرا مجکرہ الٰہی اور جیب حاکم ہوتا ہے تو سچی کرتا ہے کہ زمین میں فساد کرے اور کھیتی اور نسل کو خراب کرے اور خدا نہیں دوست رکھتا فساد کو اور بعض آدمیوں نے جو خدا کی خوشنودی کیلئے اپنی جان بیچ ڈالتا ہے اور خدا بندہ نہیں بہت مہربان ہے۔

ان دونوں کا مقابلہ خود بتا رہا ہے کہ صحابہ رسول میں دونوں قسم کے لوگ تھے زیادہ
بھی اعلیٰ درجہ کے اور دیندار بھی اعلیٰ درجہ کے۔

(۳) ولقد صدقكم الله وعداؤه اذا عتسوا بهم باذنه حتى اذا قتلتم وتناذعتم في الامر
وعصيتهم بعد ما اراكم ما تمحبون منكم من سبي الدنيا ومنكم من يريد الاحياء آل عمران ۸۴
اور خلافت اپنا وعدہ بھی کر دیا جسوقت تم اوں کافر و کوفل کر رہے تھے یہاں تک کہ جو تم جانتے تھے
خدا نے تمکو دکھا دیا اسکے بعد تم نے ہمت ہار دی اور حکم رسول میں جھگڑا کر نیکو اور اوسلی
نافرمانی کی بعض تم میں دنیا کو خواستگار میں بعض آخرت کو طلبکار

اباں کسی بڑھکر صحابہ کا نقشہ کن لفظوں میں کھنچ سکتا ہے کہ خدا کی قدرتیں یہ صحابہ دیکھ رہے ہیں
کافر و نکو قتل کر رہے ہیں سپر بھی حکم رسول کی نافرمانی کرتے ہیں ہمت ہارتے ہیں باخود با
تسارع کرتے ہیں نہ کائنات خداوند عالم بتاتا ہے کہ بعض تم میں دنیا و اربو بعض آخرت کو
طلبگار اسپر بھی تمام صحابہ کو مدح و منقاد سمجھنا کیسی بڑی ایمانی ہے۔

(١٧) مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَتُخَذَ فِي الْأَرْضِ تَرْبًا وَغَرَضًا لِلنَّبِيِّ وَاللَّهِ يَرْبِ الْأُخْرَى وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ لَوْلَا كِتَابُ اللَّهِ بَسْتُمْ لَكُمْ فِتْنَةٌ أَكْبَرُ

عظیم برات شروع ۵

نی کو مناسب نہیں ہے کہ اس کی قبضہ میں قیدی رہے جب تک زمین میں خوب خودی نہ ہو جائے
 تم لوگ دنیا کو مال کو طالب ہو اور خدا آخرت کو چاہتا ہو اور خدا عز و حکیم ہے اگر خدا کا حکم پہنچے
 نہ ہوتا تو کچھ مٹ کر لیا ہے اور پھر پورا عذاب نازل ہوتا

(۵) یا ایہا الذین آمنوا صابروا کم افاقیلکم انقروا فی سبیل اللہ انما قلتم الی الارض
 ارضکم بالحدود الدنیا من الاخرۃ فماتماع الحیوة الدنیا فی الاخرۃ الاقلیل
 اسے مومنین کہا ہو گیا ہے تم لو کہ جب کہا جاتا ہے خدا کی راہ میں جہاد کیلئے نکلے تو تم بوجھل ہو کر
 زمین پر بیٹھ جاتی ہو کیا تم اس پر راضی ہو کہ آخرت کو عوض دنیا پر خوش ہو حالانکہ دنیا کی زندگی
 کے فائدے آخرت کو مقابلہ میں بہت کم ہیں۔

غرض ایسے صد آیات ہیں جنہیں خداوند عالم نے ان صحابہ کی خدمت کی ہے جو حضرت کے
 احکام سے سر تالی کرتے اور دنیا و دنیا کی چیزوں کو پریشان کرتے جسکو اپنے صد احادیث
 میں بیان فرمایا ہے صحیح بخاری میں ہے ص ۴۱۱ ج ۴

عن ابی ہریرۃ عن النبی قال انکم ستخضعون علی الامارۃ و تکلون ثمارہم یرم القیامۃ
 فنعم الموضعہ و لبست الفاطمہ بنتی رسول اللہ نے فرمایا قریب ہے کہ تم لوگ حرص کرو امارت پر
 اور قریب ہے کہ وہ ہو گا خدمت تمکو ہر روز قیامت بہتر ہے موضع دنیا میں دہری ہے جس کا
 دودھ قطع ہو جائے۔

حرص دنیا کی کوئی نظر اس سے بڑھ کر نہیں مل سکتی کہ دنیا دار نے دوسرا خدا کا خیانت نہیں دکن چھوڑ کر
 سقیفہ کی راہ لی اور کیا جو کچہ کیا۔

یاں ایک روایت یاد پڑی جو کثر اعمال میں ہے صحیح ۳ عن طارق بن شہاب عن ارفع بن
 ابی الہج قال لما استخلف الناس ابابکر قلت صاحبی اللہ امرنی ان لا اناصر علی جلیین
 فارملت فامتہیت الی المدینۃ فقترضت لابی بکر فقلت لہ یا ابابکر انقرضنی قال نعم
 قلت انکر شیئا قلت لی ان لا اناصر علی جلیین وقد ولیت امر الامۃ فقال ان لا اناصر
 و بعض الناس حدیث بکفر فحفت علیہم ان یوتدھا وان یختلفوا فقلت فیہا وانا کارہ

